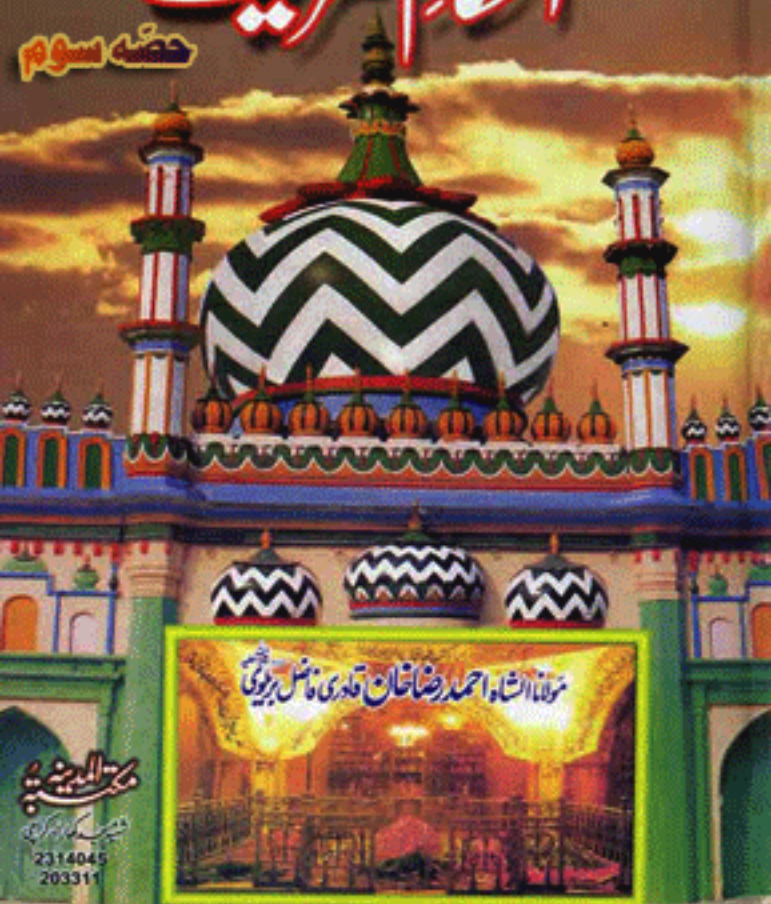


دوستوں مسائل شرعیہ کے جوابات کا بے بہا خزانہ

# احکام شریعت

محکم

حصہ اول



مولانا شاہ احمد رضا خان قادری فاضل بریلوی

مکتبہ المدینہ

فیسبک کا نام

2314045  
203311

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## احکام شریعت ﴿ حصہ سوم ﴾

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

**مسئلہ ۱** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تاش و شطرنج کھیلنا جائز ہے یا نہیں؟

**الجواب** دونوں ناجائز ہیں اور تاش زیادہ گناہ و حرام کہ اس میں تصاویر بھی ہیں۔

ومسألة الشطرنج مبسوطه في الد و غيرها من الغطر والشهادات والصواب اطلاق المنع كما اوضعه في ردالمحتار۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم

**مسئلہ ۲** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سود اور رشوت کا مال توبہ سے پاک ہو جاتا ہے اور اس کے یہاں نوکری کرنا اور کھانا جائز ہے یا نہیں؟

**الجواب** زبانی توبہ سے حرام مال پاک نہیں ہو سکتا بلکہ توبہ کیلئے شرط ہے کہ جس جس سے لیا ہے واپس دے وہ نہ رہے ہوں تو انکے وارثوں کو دے پتہ نہ چلے تو اتنا مال صدقہ کر دے بے اس کے گناہ سے برأت نہیں، اس کے یہاں نوکری کرنا تنخواہ لینا کھانا کھانا جائز ہے جب کہ وہ چیز جو اسے دے اس کا بعینہ مال حرام ہونا نہ معلوم ہو کما فی الہندیۃ عن الذخیرۃ عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم

**مسئلہ ۳** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید انگلیزی ٹوپی یعنی ہیٹ استعمال نہیں کرتا ہے مگر پتلون پہنتا ہے اور پتلون پر ترکی ٹوپی پہنتا ہے یہ لباس درست ہے یا نہیں؟

**الجواب** درباہ لباس اصل کلی یہ ہے کہ جو لباس جس جگہ کفار یا مبتدعین یا فساق کی وضع ہے اپنے اختصاص و شعاریت کی مقدار پر مکروہ یا حرام یا بعض صورت میں کفر تک ہے حدیقہ ندیہ میں فرمایا: لیس ذی الافرنج کفر علی الصحیحۃ۔ ہیٹ اسی قسم میں ہے اور پتلون قسم اول میں اور دوسرے ملک میں کسی اسلامی قوم کی وضع ہونا کافی نہیں جب کہ اس ملک میں کفار یا فساق کی وضع ہو فان کل بلدۃ و عوائدھا۔ خصوصاً اس حالت میں کہ ترک نے بھی یہ وضع بہت قریب زمانہ سے اختیار کی اور وہ بھی نہ طوعاً بلکہ جبراً سلطان محمود خاں کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے اس پر مجبور کیا گیا اور ٹیگری فوج نے اس پر مخالفت کی اور کشت و خون واقع ہوا بالآخر بکجوری مانی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۴** کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوسہ دینا قبر اولیائے کرام اور طواف کرنا گرو قبر کے اور سجدہ کرنا تعظیماً از روئے شرع شریف موافق مذہب حنفی جائز ہے یا نہیں؟ بینوا بالکتاب و توجروا یوم الحساب۔

**الجواب** بلاشبہ غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیمی ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے اور بوسہ قبر میں علماء کو اختلاف ہے اور احوط منع ہے خصوصاً مزارات طیبہ اولیائے کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ فاصلہ سے کھڑا ہو یہی ادب ہے پھر تقبیل کیونکر متصور ہے یہ وہ ہے جس کا فتویٰ عوام کو دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے

لکل مقام مقال ولکل مقال رجال ولکل رجال مجال ولکل مجال منال نسال اللہ حسن المال و عندہ العلم بحقیقة کل حال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۵** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نقالوں کو دینا جیسا کہ تقریب نکاح وغیرہ میں آتے ہیں اور گھیرتے ہیں اور مانگتے ہیں ان کو شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

**الجواب** اگر انہیں ممنوعات شرعیہ سے اپنے یہاں باز رکھا جائے اور بغیر کسی امر ممنوع شرعی کی اجرت کے احسانا دیا جائے تو جائز ہے بلکہ اگر اس نیت سے دیں کہ یہ مسلمان اس مال حلال کو پا کر اکل حلال سے بہرہ مند ہوں اور شاید اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کو توبہ نصیب فرمائے تو محمود و حسن باعث اجر ہے صحیح بخاری و صحیح مسلم کی حدیث اللھم لک الحمد علی زانیۃ۔ اللھم لک الحمد علی سارق اس پر شاہد عدل ہے اس صورت میں دینے والے کو دینا اور لینے والے کو لینا حلال و طیب ہے عالمگیری وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور اگر یہ صورت ہے کہ نہ دے گا تو اسے مطعون کرتے پھیریں گے اس کا مضحکہ اڑائیں گے نقل بنائیں گے جیسا کہ ان کی عادات سے معروف و مشہور ہے تو اس صورت میں بھی اپنے تحفظ کے لئے دینا جائز و حلال ہے اگرچہ انہیں لینا حرام ہے۔ اس کے جواز پر وہ حدیث شاہد ہے کہ ایک شاعر نے بارگاہ رسالت میں آ کر سوال کیا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ارشاد فرمایا اقطع عنی لسانہ۔ (میری طرف سے اس کی زبان کاٹ دے) درمختار وغیرہ میں اس کا جواز مصرح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۶** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ جب فصل آم آتی ہے تو باغوں کو جا کر آم کھاتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے آموں کی گٹھلیاں مارتے ہیں اور لہو و لعب میں مشغول ہوتے ہیں آیا فعل ان کا کیسا ہے جائز ہے یا ناجائز اور بر تقدیر عدم جواز کے حرام ہے یا بدعت ہے یا مکروہ اور بر تقدیر بدعت کے بدعت حسنہ ہے یا سنیہ۔

**الجواب** گٹھلیاں مارنا ناجائز و ممنوع ہے مسند امام احمد و صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ مغفل مرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

**قال نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم عن الخذف وقال انه لا یقتل الصيد ولا ینکا لالعدو وانه یفقوا العین و یکس السن**

”یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلایا گٹھلی یا کنکری پھینک کر مارنے سے منع کیا اور فرمایا اس سے نہ دشمن پر وار ہو سکے نہ جانور کا شکار۔ اس کا نتیجہ یہی ہے کہ آنکھ پھوڑ دے یا دانت توڑ دے۔“

فی التیسیر انخذف مجمتین وقاء الرمی بحصاة انواة لانه یفقوا العین ولا یقتل الصيد اور صرف چھلکوں سے ہم مرتبہ لوگ نادر امحض تطیب قلب کے طور پر باہم مزاج دوستانہ کریں جس میں اصلا کسی حرمت یا حشمت دینی کا ضرور حال آیا مالاً نہ ہو تو مباح ہے۔ عالمگیری میں ہے:

**قال القاضی الامام مالک الملوک اللحب الذی یلعب الشبان ایام الصیف بالبطیع بان یضرب بعضهم بعضا مباح غیر مستنکر۔ کذا فی جواهر الفتاوی فی الباب السادس**

عوارف المعارف شریف میں ہے۔ راوی بکر بن عبداللہ: (رضی اللہ تعالیٰ عنہما)

**قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتبادحون بالبطیخ فاذا كانت الحقائق کانوا هم الرجال یقال بدح یدح اذارمی ای یترا مون بالبطیخ اه۔ ذکر قدس سرہ فی الباب الثلاثین۔ واللہ تعالیٰ اعلم**

**مسئلہ ۷** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بیل اور بکرے کو خسی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

**الجواب** بالاتفاق جائز ہے کہ اس میں منفعت ہے۔ خسی کا گوشت بہتر ہوتا ہے اور خسی بیل محنت زیادہ برداشت کرتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اگر جانور کے خسی کرنے میں واقعی کوئی منفعت یا دفع مضرت مقصود ہو تو مطلقاً حلال اگرچہ جانور غیر ماکول اللحم ہو مثلاً بلی وغیرہ ورنہ حرام ہے اسی اصل کی بنا پر ہمارے علماء گھوڑے کو خسی کرنا بھی جائز جانتے ہیں جبکہ مقصود دفع شرارت ہو اگرچہ بعض منع فرماتے ہیں۔

**لما فیہ من تقلیل الہ الجہاد اقول الموجود لا یعدم و الموهوم لا یتعبر الا ترى ان العزل یجوز عن الامة**

مطلقاً و عن الحرۃ باذنہا بخلاف الاکل فان فیہ اعدام موجود

ہاں آدمی کا خفی بالاجماع مطلقاً حرام ہے درمختار میں ہے۔

و جائز خصا البہائم حتی الہرة و اما خصاء الادمی فحرام۔ قیل والفرس و قیدوہ بائمنفعة الافحرام ردالمحتار میں ہے:

قولہ قیل والفرس ذکر شمس الامة الحلوانی انہ لا باس بہ عندا صحابنا و ذکر شیخ الاسلام انہ حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۸** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہابیوں کے پاس اپنے لڑکوں کو پڑھانا کیسا ہے اور جوان کے پاس اپنے لڑکوں کو پڑھنے کے لئے بھیجے اس کے لئے کیا حکم ہے؟

**الجواب** حرام۔ حرام۔ حرام۔ اور جو ایسا کرے بدخواہ اطفال و مبتلائے اثام۔ قال اللہ تعالیٰ: یا ایہا الذین امنوا قوا انفسکم و اہلیکم نرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (التحریم: ۶)

**مسئلہ ۹** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ انگریزوں کی نوکری سلائی کے کام کی کرنا یا ان کا کپڑا مکان پر لا کر سینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

**الجواب** انگریز کسی مخدور شرعی پر مشتمل نہ ہو۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

اجر نفسہ من نصرانی ان استاجرہ لعمل غیر الخدمة جازل و تمامہ فی غمز العیون۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم علمہ جل مجدہ اتم و احکم

**مسئلہ ۱۰** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جھوٹے کام کا جو تہ مردوں کو پہننا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

**الجواب** یہ جزیہ کتب متداولہ فقہ میں فقیر غفر اللہ تعالیٰ کہ نظر سے گزرا مگر ظاہر یہ ہے والعلم عند اللہ کہ جھوٹے کام کا جو تہ مردوں

زن سب کے لئے مکروہ ہونا چاہئے۔

فان المنسوج کغیرہ ولا شک ان النعال من انواع الملبوسات و النساء والرجال سواء فی کراہۃ لبس النحاس

ہاں سچے کام کا جو تہ عورتوں کیلئے مطلقاً جائز اور مردوں کے واسطے بشرطیکہ مغرق نہ ہو۔ نہ اس کی کوئی بوٹی چار انگل سے زیادہ کی ہو یعنی اگر متفرق کام کا ہے اور ہر بوٹی چار انگل یا کم کی ہے تو کچھ مضائقہ نہیں اگرچہ جمع کرنے سے چار انگل سے زیادہ ہو جائے

خلاصہ یہ ہے کہ جوتی اور ٹوپی کا ایک ہی حکم ہونا چاہئے۔

وفى الفتاوى الهندية يلبس الذكور قلنسوة من الحرير او الذهب او الفضة او الكرباس الذى خبط عليه ابريشم كثير او شى من الذهب او الفضة اكثر من قدر لاربع اصابع انتهى. قال العلامة الشامى وبه يعلم حكم العراقية المساته بالطاقيه فاذا كانت منقشة بالحرير و كان احد نقوشها اكثر من اربع اصابع لا تعل وان كان اقل تعل وان زاد مجموع نقوشها على اربع اصابع بناء على مامر من ان ظاهر المذهب عدم جميع المتفرق انتهى وقد قال العلامة الشامى ايضا ان قد استوى كل من الذهب والفضة والحرير فى الحرمة فترخيص الحرير ترخيص غيره بدلالة المساواة ويؤيد عدم الفرق مامر من اباحة الثواب المنسوج من ذهب اربعة اصابع اه ملخصا فافهم و تبث اذبه تحرر ما كان العلامة الطحاوى متوقفا فيه والله تعالى اعلم وعلم جل مجده اتم واحكم

**مسئلہ ۱۱** کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شوہر اپنی بی بی اور بی بی اپنے شوہر کی میت کو غسل دے سکتی ہے یا نہیں اور اس چھونا کیسا ہے یعنی مرد اپنی عورت کو اور عورت اپنے شوہر کو چھو سکتی ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

**الجواب** زن وشوہر کا باہم ایک دوسرے کو حیات میں چھونا مطلقاً جائز ہے حتی کہ فرج و ذکر کو بہ نیت صالحہ موجب ثواب و اجر ہے۔

کمانص علیہ سیدنا الامام الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ

البتہ بحالت حیض ونفاس زیر ناف زن سے زیر زانو تک چھونا منع ہوتا ہے علی قول الشیخین رضی اللہ عنہما وہ بے یفتی اسی طرح اور عواض خاصہ مثل صوم واعتکاف واحرام وغیرہا کے باعث ان عواض تک ممانعت ہو جاتی ہے اور شوہر بعد وفات اپنی عورت کو دیکھ سکتا ہے مگر اس کے بدن کو چھونے کی اجازت نہیں لانقضاء النکاح بالموت اور عورت جب تک عدت میں ہے اپنے شوہر مردہ کا بدن چھو سکتی ہے اسے غسل دے سکتی ہے جب کہ اس سے پہلے بائن نہ ہو چکی ہو۔ لبقاء النکاح فی حقها بالعدة نص علی ذلک فی

تنویر الابصار و الدر المختار وغیرہما من معتمدات الاسفار واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۱۲** کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسلمانوں کے حق میں جو آریہ سماجوں میں جا کر کاپی نویسی کرتے ہیں یا پریس میں ہے یا ان کے اخبار اور مذہبی پرچے روانہ یا تقسیم کرتے ہیں حالانکہ ان پرچوں میں قرآن کریم اور رسول رحیم پر کھلے کھلے اعتراض و الزام ہوتے ہیں اور خداوند عالم کی شان میں گستاخانہ کلمات استعمال کرتے ہیں۔ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو نعوذ باللہ منہا۔ اور علمائے متقدمین و متاخرین کو کھلی کھلی گالیاں دی جاتی ہیں جس کی شاہد سماجی کتب ترک اسلام۔ تہذیب الاسلام آریہ مسافر جالندھر۔ آریہ مسافر میگزین۔ مسافر بھڑانچ آریہ پتر بریلی۔ ستیارتھ پرکاش موجود ہیں۔ نمونہ کے طور سے چند الفاظ نقل ذیل ہیں:

- ۱۔ ستیارتھ پرکاش
- ۲۔ مسافر بھڑانچ

آیا ان مسلمانوں سے جو سماجوں میں ملازم ہیں میل جول رکھا جائے اور وہ مسلمان سمجھے جائیں ایسے مسلمان جو مخالفین اسلام و دشمنان خدا و رسول کی اعانت کرنے والے ہیں ان کے جنازہ کی نماز پڑھنا درست ہے اور ان کے ساتھ شرکت نکاح جائز ہے یا نہیں۔ مفصل بیان فرمائیے اللہ اس کا اجر عظیم عطا فرمائے۔

**الجواب** اللہ عزوجل اپنے غضب سے پناہ دے۔ الحمد للہ فقیر نے وہ ناپاک ملعون کلمات نہ دیکھے کہ جب سوال کی اس سطر پر آیا جس سے معلوم ہوا کہ آگے کلماتے بعینہ ملعونہ منقول ہوں گے ان پر نگاہ نہ کی نیچے کی سطریں جن میں سوال ہے باحتیاط دیکھیں ایک ہی لفظ جو اوپر سائل نے نقل کیا اور نادانستگی میں نظر پڑا وہی مسلمان کے دل پر زخم کو کافی ہے اب کہ جواب لکھ رہا ہوں کا غذتہ کر لیا ہے

۱۔ (اس جگہ الفاظ کفریہ ملعونہ تھے لہذا بیاض چھوڑ دی گئی ۱۲) یہاں سطور ملعونہ تھیں ۱۲

۲۔ (اس مقام پر بھی کلمات خبیثہ تھے لہذا نقل نہ کئے گئے اقول تعجب اور نہایت عجب ان مسلمانوں سے جو کاپی نویسی و تصحیح ایسی ناشائستہ کتابوں کی کرتے ہیں اور ایسے سچے پکے قائم بالحق مسلمان بھی ہیں جو ان کتابوں کی جلدیں نہیں باندھتے چنانچہ بعد ارسال اسی سوال کے سائل صاحب راقم کے پاس آئے اور دو کتابیں آریہ ک ان کے ہاتھ میں تھیں اس میں سے انہوں نے ایک ایک مقام سے کچھ پڑھ کر سنایا ایک میں یہی قصہ منقول تھا کہ ایک کتاب آریہ نہ اپنے مذہب کی کتابیں ایک مسلمان کو مجلد کرنے کو دیں مگر اس نے اسی بناء پر کہ یہ کفر کی کتابیں ہیں جلد باندھنے سے انکار کر دیا جس پر اس آریہ کو بڑا غصہ آیا مختصراً (مولوی نواب سلطان

احمد سلطان (صاحب) ناقابل فتویٰ

کہ اللہ تعالیٰ ملعونہ کو نہ دکھائے نہ سنائے جو نام کے مسلمان کا پی نویسی کرتے ہیں اور اللہ عزوجل وقرآن عظیم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ایسے ملعون کلمات ایسی گالیاں اپنے قلم سے لکھتے یا چھاپتے یا کسی طرح اس میں اعانت کرتے ہیں ان سب پر اللہ عزوجل کی لعنت اترتی ہے وہ اللہ ورسول کے مخالف اور اپنے ایمان کے دشمن ہیں قہر الہی کی آگ ان کے لئے بھڑکتی ہے۔ صبح کرتے ہیں تو اللہ کے غضب میں اور شام کرتے ہیں تو اللہ کے غضب میں اور خاص جس وقت ان ملعون کلموں کو آنکھ سے دیکھتے قلم سے لکھتے مقابلہ وغیرہ میں زبان سے نکالتے یا پتھر پر اس کا ہلکا بھرا بناتے ہیں ہر کلمہ پر اللہ عزوجل کی سخت لعنتیں ملائکہ اللہ کی شدید لعنتیں ان پر اترتی ہیں۔ یہ میں نہیں کہتا۔ قرآن فرماتا ہے:

**ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعد لهم عذابا مهينا (احزاب: ۵۷)**

بیشک وہ لوگ جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا و آخرت میں۔ اللہ نے ان کیلئے تیار کر رکھا ہے ذلت کا عذاب۔

ان ناپاکوں کا یہ گمان کہ گناہ تو اس خبیث کا ہے جو مصنف ہے ہم تو نقل کر دینے یا چھاپ دینے والے ہیں سخت ملعون و مردود گمان ہے زید کسی دنیا کے عزت دار کو گالیاں لکھ کر چھپوانا چاہے تو مگر ہرگز نہ چھاپیں گے۔ جانتے ہیں کہ مصنف کے ساتھ چھاپنے والے بھی گرفتار ہوں گے مگر اللہ واحد قہار کے قہر عذاب و لعنت و عتاب کی کیا پرواہ ہے یقیناً یقیناً کاپی لکھنا والا پتھر بنانے والا چھاپنے والا کل چلانے والا غرض جان کر کہ اس میں یہ کچھ ہے کسی طرح اس میں اعانت کرنے والا سب ایک رسی میں باندھ کر جہنم کی بھڑکتی آگ میں ڈالے جانے کے مستحق ہیں اللہ عزوجل فرماتا ہے:

**ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان (المائدہ: ۲۸)** ”گناہ اور حد سے بڑھنے میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔“ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

**من مشی مع ظالم ليعينه وهو بعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام**

”جو دانستہ کسی ظالم کے ساتھ اس کی مدد دینے چلا وہ یقیناً اسلام سے نکل گیا۔“

یہ اس ظالم کے لئے ہے جو ہر گز بھڑ زمین یا چار پیسے کسی کے دبا لے یا زید عمر کسی کو باحق سخت ست کہے اس کے مددگار کو ارشاد ہوا کہ اسلام سے نکل جاتا ہے نہ کہ یہ اشد ظالمین جو اللہ ورسول کو گالیاں دیتے ہیں ان باتوں میں ان کا مددگار کیونکر مسلمان رہ سکتا

ہے۔ **رواہ الطبرانی فی الکبیر و الفیاء فی صحیح المختارہ عن اوس ابن شرحبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ**

طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح حدیقہ ندیہ میں ہیں:

من افات الید کتابہ ما یحرم تلفظہ من شعر المجون والفواش والقذف والقصاص الی فیہا نحو ذلک  
والاھا جی نثر او نظما والمصنفات والمثلمة علی مذاهب الفرق الضالة فان القلم اھدی اللسانین  
فکانت الکتابۃ فی معنی الکلام بل ابلغ منه لبقائھا علی صفحات الیالی والایام و الکلمۃ مذهب فی  
الھواء ولا تبقی اھ مختصرا

ایسے اشد فاسق فاجر اگر توبہ نہ کریں تو ان سے میل جول ناجائز ہے ان کے پاس دوستانہ اٹھنا بیٹھنا حرام ہے پھر مناکحت تو بڑی چیز  
ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

**واما ینسینک الشیطن ولا تقعد بعد الذکری مع القوم الظلمین (الانعام: ۶۸)**

اور جو ان میں اس ناپاک کبیرہ کو حلال بتائے اس پر اصرار استکبار و مقابلہ شرع سے پیش آئے وہ یقیناً کافر ہے اس کی عورت اس کے  
نکاح سے باہر ہے اس کے جنازہ کی نماز حرام اسے مسلمانوں کی طرح غسل دینا کفن دینا دفن کرنا اس کے دفن میں شریک ہونا اس کی  
قبر پر جانا سب حرام ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

**ولا تصل علی احد منھم مات ابدا والاتقم علی قبرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (التوبہ: ۸۴)**

فقیر کے یہاں فتاوے مجموعہ پر نقل ہوتے ہیں میں نے نقل فرمانے والے صاحب سے کہہ دیا ہے کہ ان ملعون الفاظ کی نقل نہ کریں  
سنا گیا کہ سائل کا قصد اس فتویٰ کے چھانپے کا ہے درخواست کرتا ہوں کہ ان ملعونات کو نکال ڈالیں ان کی جگہ دو ایک سطریں خالی  
صرف نقطے لگا کر چھوڑ دیں کہ مسلمانوں کی آنکھیں ان لعنتی باپا کیوں کے دیکھنے سے باز نہ تعالیٰ محفوظ رہیں۔

**فاللہ خیر حافظا وهو ارحم الراحمین**

**مسئلہ ۱۳** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نامحرم عورتوں کو اندھے سے پردہ کرنا لازم ہے اس زمانہ  
میں یا نہیں اور مقتضی احتیاط کیا ہے۔ بینوا توجروا

**الجواب** اندھے سے پردہ ویسا ہے جیسا آنکھ والے سے اور اس کا گھر میں جانا عورت کے پاس بیٹھنا ویسا ہی ہے جیسا

آنکھ والے کا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افعمیا وان انتما۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کبوتر اڑانا اور پان اور مرغ بازی۔ بئیر بازی۔ کن کیا بازی اور فروخت کرنا کنکلیا اور ڈورا اور مانجھا جائز ہے یا ناجائز اور ان لوگوں سے سلام علیک کرنا اور سلام کا جواب دینا واجب ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

### الجواب

کبوتر پالنا جائز ہے جب کہ دوسروں کے کبوتر نہ پکڑے اور کبوتر اڑانا حرام کہ گھنٹوں ان کو اترنے نہیں دیتے حرام ہے اور مرغ یا بئیر کا لڑنا حرام ہے ان لوگوں سے ابتداء سلام نہ کی جائے جواب دے سکتے ہیں واجب نہیں کنکلیا اڑانے میں وقت و مال کا ضائع کرنا ہوتا ہے یہ بھی گناہ ہے اور گناہ کے آلات کن کیا ڈور بیچنا بھی منع ہے اصرار کریں تو ان سے بھی ابتداء سلام نہ کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

### مسئلہ ۱۵

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ فاتحہ گیارہویں میں رباعی شریف پڑھنا چاہئے یا نہیں رباعی یہ ہے۔

(جس وقت حضرت صاحب نے یہ فتویٰ مرتب فرما کر بھیجے اسلئے میرے پاس بیٹھے ہوئے تھے اس تحریر حضرت کو دیکھ کر اسی وقت انہوں نے اپنے سوال میں ان باپاک کلمات پر قلم پھیر دیا اور کہا میں نے صرف دکھانے کے واسطے یہ کلمات سوال میں نقل کر دیئے تھے ۱۲ اس) سید و سلطان فقیر و خواجہ مخدوم و غریب بادشاہ و شیخ و درویش و ولی مولانا اور اگر یہ رباعی پڑھنا جائز ہے تو کل طریقہ فاتحہ گیارہویں شریف کا براہ مہربانی تحریر فرمادیجئے۔

### الجواب

یہ رباعی نہ پڑھی جائے اس میں بعض الفاظ خلاف شان اقدس ہیں۔ فاتحہ ایصال ثواب کا نام ہے جو کچھ قرآن مجید و درود شریف سے ہو سکے پڑھ کر ثواب نذر کرے اور ہمارے خاندان کا معمول یہ ہے کہ سات بار درود غوثیہ پھر ایک بار الحمد شریف و آیۃ الکرسی پھر سات بار سورۃ اخلاص پھر تین بار درود غوثیہ درود غوثیہ یہ ہے:

اللهم صلی علی سیدنا و مولانا محمد معدن الجود و الکرم و علی الہ و بارک وسلم اور فقیر اتنا زائد کرتا ہے۔

و علی الہ الکرام و ابنہ الکریم و امتہ الکریم و بارک وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۱۶** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حقہ کے پانی سے وضو جائز رکھا گیا ہے وہ کون حالت اور کس وقت

پر۔ بینوا توجروا

**الجواب** جب آب مطلق اصلاً نہ ملے تو یہ پانی بھی آب مطلق ہے اس کے ہوتے ہوئے تیمم ہرگز صحیح نہیں اور اس تیمم سے نماز باطل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۱۷** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سوتی موزہ پر مسح جائز ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا

**الجواب** سوتی یا اونی موزے جیسے ہمارے بلاد میں رائج ہیں ان پر مسح کسی کے نزدیک درست نہیں کہ نہ وہ مجلد ہیں یعنی ٹخنوں تک چڑا منڈھے ہوئے نہ منعل یعنی تلا چڑے کا لگا ہوا نہ ٹخنیں یعنی ایسے دبیز و محکم کہ تنہا انہیں کو پہن کر قطع مسافت کریں تو شق نہ ہو جائیں اور ساق پر اپنے دبیز ہونے کے سبب بے بندش کے رکے رہیں ڈھلک نہ آئیں اور ان پر پانی پڑے تو روک لیں فوراً پاؤں کی طرف چھن نہ جائے جو پائتا بے ان تینوں وصف مجلد منعل ٹخنیں سے خالی ہوں ان پر مسح بالاتفاق ناجائز ہے ہاں اگر ان پر چڑا منڈھا لیں یا چڑے کا تلہ لگا لیں تو بالاتفاق یا شاید کہیں اس طرح کے دبیز بنائے جائیں تو صاحبین کے نزدیک مسح جائز ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ فی المنیة والغنیة:

والمسح علی الجوارب لا یجوز عند ابی حنیفہ (الا ان یکونا مجلدين) ای استوعب المجلد مایستر القدم الی الکعب (او منعلین) ای حمل الجلد علی مایلی الارض منها خاصة کالنعل للرجل (وقالا یجوز اذا کان ٹخنیں لایشفان) فان الجوارب اذا کان بحیث لا یجاوز الماء منه الی القدم فهو بمنزلة الادیم والصرم فی عدم جذب الماء الی نفسه الا بعد لبث و ذلک بخلاف الرقیق فانه یجذب الماء وینفده الی الرجل فی الحال (وعلیہ) ای علی قول ابی یوسف و محمد (الفتویٰ و الشخین ان یستمسک علی الساق من غیر ان یشد بشئی) ہکذا فسرده کلهم و ینبغی ان یقید بما اذا لم یکن ضیقاً فانه نشاهد ما یکون فیہ ضیق یستمسک علی الساق من غیر شد والحد بعدم جذب الماء اقرب و بما یمکن فیہ متابعة المشی اصوب و قد ذکر نجم الدین زاہدی عن شمس الائمة الحلوانی ان الجوارب من الغزل اولشعر ما کان رقیقاً منها لا یعجز المسح علیہ اتفاقاً الا ان یکون مجلداً او منعلاً و ما کان ٹخنیا منها فان لم یکن مجلداً او منعلاً فمختلف فیہ و ما کان فلا خلاف فیہ اه ملتقطاً قلت و ههنا وهم عرض للمولی الفاضل اخی یوسف جلی فی حاشیة شرح الوقایة فلا علیک منه بعد ما سمعت نص امام الشان شمس الائمة و کذلک نص فی الخلاصة بما یکفی لا زاحۃ کما حققہ فی الغنیة و ذکر طرفاً منه فی ردالمحتار فراجعہما ان شئت واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

## مسئلہ ۱۸

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عمر پر غسل جنابت یا احتلام کا ہے اور زید سامنے ملا اور سلام کہا تو اس کو جواب دے یا نہیں اور اگر اپنے دل میں کوئی کلام الہی یا درود شریف پڑھے تو جائز ہے یا نہیں؟

## الجواب

دل میں بایں معنی کہ نرے تصور میں بے حرکت زبان تو یوں قرآن مجید بھی پڑھ سکتا ہے اور قرآن مجید بحالت جنابت جائز نہیں اگرچہ آہستہ ہو اور درود شریف پڑھ سکتا ہے مگر کلی کے بعد چاہئے اور جواب سلام دے سکتا ہے اور بہتر یہ کہ بعد تیمم ہو۔ کما فعلہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
تنویر میں ہے:

لا یکرہ النظر الیہ (ای القرآن) الجنب و حائض و نفساء کا و عیہ

رد المحتار میں ہے:

نص فی الہدایۃ علی استحباب الوضوء لذكر اللہ تعالیٰ

اسی میں بحر سے ہے:

وترک المستحب لا یوجب الکراہۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

## مسئلہ ۱۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی اردو کتاب یا اخبار میں چند آیات قرآن بھی شامل ہوں تو ان کو بلا وضو چھونا جائز ہے یا نہیں؟

## الجواب

کتاب یا اخبار میں جس جگہ آیت لکھی ہے خاص اس جگہ کو بلا وضو ہاتھ لگانا جائز نہیں اسی طرف ہاتھ لگایا جائے جس طرف آیت لکھی ہے خواہ اس کی پشت پر دونوں ناجائز ہیں۔ باقی ورق کے چھونے میں حرج نہیں پڑھنا بے وضو جائز ہے نہانے کی حاجت ہو تو حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۲۰** کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ:

(۱) معذور صبح کے وضو سے اشراق کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) معذور نے ایسے آخر وقت میں نماز شروع کی کہ دوسرے وقت میں تمام ہوئی مثلاً ظہر کی عصر میں یا عصر کی مغرب میں تو نماز ہوگئی یا اس کو پھر قضا پڑھے در صورت ثانیہ جب ایسا وقت آخر ہو گیا کہ نماز دوسرے وقت میں جا کر ختم ہوگی تو نماز پڑھ کر پھر اس کی قضا پڑھے یا نہیں جب تک وقت دوسرا نہ ہو جائے کہ پہلے نماز اول پڑھے پھر دوسری۔ بینوا توجروا۔

**الجواب** (۱) کہ خروج وقت ناقص وضوئے معذور ہے ہاں اشراق کے وضو سے آخر ظہر تک نمازیں فرض و نفل پڑھ سکتا ہے کہ دخول وقت ناقص وضو نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) نماز بالا جماع باطل ہوگئی کہ خروج وقت ودخول دونوں پائے گئے تو خلال نماز میں وضو جاتا رہا۔ ہاں اگر بعد قعدہ اخیرہ کے قبل سلام وقت جاتا رہا تو صاحبین کے نزدیک نماز ہو جائے گی اور امام کے نزدیک نہیں کما فی المسائل الاثناعشریۃ اگر وقت قلیل رہ گیا اور درمیان نماز میں خروج وقت کا اندیشہ ہے واجبات پر اقتصار کرے مثلاً ثنا و تعوذ و درود و دعا ترک کرے۔ رکوع و سجود میں صرف ایک بار تسبیح رکوع و سجود کہے اور اگر واجبات کی بھی گنجائش نہیں تو بجائے فاتحہ کے صرف ایک آیت پڑھے غرض فرائض پر قناعت کرے اور خروج وقت مشکوک ہو جائے تو شک سے نہ وقت خارج مانا جائے گا نہ وضو ساقط لان الیقین لایزول بالشک۔ ہاں اگر اقتصار علی الفرائض پر بھی خروج وقت بالیقین ہو جائے گا تو اگر کسی امام کے نزدیک نماز ہو سکے گی اس کے اتباع سے پڑھ لے۔ فان الاداء الجائز عند البعض اولی من الترتک۔ کما فی الدر۔ پھر قضا پڑھے اس وقت مذاہب دیگر کی طرف مراجعت کی مہلت نہ ملی۔ واللہ اعلم

**مسئلہ ۲۱** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حالت جنابت میں اگر پسینہ آئے اور کپڑے تر ہو جائیں تو نجس ہو جائیں گے یا نہیں؟ بینوا توجروا

**الجواب** نہیں کہ جب کا پسینہ مثل اس کے لعاب دہن کے پاک ہے۔ فی الدر المختار رسور الادمی مطلقاً ولو جنباً او کافراً طاهر و حکم العرق کسور او ملحضا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پڑیا کے رنگے ہوئے کپڑے سے نماز درست ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا

**الجواب** بادامی رنگ کی پڑیا میں تو کوئی مضائقہ نہیں اور رنگت کی پڑیا سے درع کے لئے بچنا اولیٰ ہے پھر بھی اس سے نماز نہ ہونے پر فتویٰ دینا آج کل سخت حرج کا باعث ہے پھر بھی:

والحرج مدفوع بالنص و عموم البلوی من موجبات التخفيف لاسيما في مسائل الطهارة والنجاسة  
لهذا اس مسئلہ میں مذہب حضرت امام اعظم و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما سے عدول کی کوئی وجہ نہیں ہمارے ان اماموں کے مذہب پر  
پڑیا کی رنگت سے نماز بلاشبہ جائز ہے۔ فقیر اس زمانہ میں اسی پر فتویٰ دینا پسند کرتا ہے۔ وقد ذكرنا على هذه المسئلة كلاما  
اکثر من هذا في فتاوانا و تحقق الامر بما لا مزيد عليه ان ساعد التوفيق من الله سبحانه و تعالى والله تعالى اعلم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گدا روئی کا جس میں نجس ہونے کا شبہ قوی ہے نیچے بچھا  
ہے اور اس پر پاک رضائی اوڑھی ہے بارش سے چھت ٹپکی رضائی اور گدا خوب تر ہو گیا رضائی پیروں کے تلے بھی دبی تھی یعنی  
گدے سے ملحق تھی اس صورت میں رضائی کی نسبت کیا حکم ہے۔ بینوا توجروا۔

شبہ سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی کہ اصل طہارت ہے والیقین لا یزول بالشک ہاں ظن غالب کہ بر بنائے  
دلیل صحیح ہو فہیات میں ملحق یقین ہے نہ بر بنائے توہمات عامہ پس اگر گدے میں کسی نجاست کا ہونا معلوم تھا اور یہ بھی معلوم ہو کہ  
رضائی گدے کے خاص موضع نجاست سے ملصق تھی اور گدے میں خاص اس جگہ تری بھی اتنی تھی کہ چھوٹ کر رضائی کو لگے یا  
رضائی کے موضع اتصال میں اس قدر رطوبت تھی کہ چھوٹ کر گدے کے محل نجاست کو تر کر دے غرض یہ کہ موضع نجاست پر رطوبت  
خواہ وہیں کی خواہ دوسری چیز مجاور کی پہنچی ہوئی اس قدر ہو جس کے باعث نجاست ایک کپڑے سے دوسرے تک تجاوز کر سکے اور اس  
تجاوز کے یہ معنی کہ کچھ اجزائے رطوبت نجستہ اس سے متصل ہو کر اس میں آجائیں نہ صرف وہ جسے سیل یا ٹھنڈک کہتے ہیں کہ حکم فقہ  
میں یہ انفصال اجزاء نہیں صرف انتقال کیفیت ہے اور وہ موجب نجاست نہیں اور اس قابلیت تجاوز کی تقدیر رطوبت کا اس قدر ہونا  
ہے جسے نچوڑے سے بوند ٹپکے کہ ایسے ہی رطوبت کے اجزاء دوسری شے کی طرف متجاوز ہوتے ہیں جب تینوں شرطیں ثابت ہوں  
تو البتہ رضائی کے اتنے موضع پر تجاوز نجاست کا حکم دیا جائے گا پھر اگر موضع بقدر معتبر فی الشرع مثلاً ایک درہم سے زائد ہو تو رضائی  
ناپاک ٹھہرے گی اور اسے اوڑھ کر نماز ناجائز ہوگی ورنہ حکم عفو میں رہے گی اور اگر چہ ایک درہم کی قدر میں کراہت تحریمی اور کم میں  
صرف تنزیہی ہوگی اور اگر ان تینوں شرط میں کسی کی بھی کمی ہوئی تو رضائی سرے سے اپنی طہارت پر باقی اور سر اپا پاک ہے مثلاً  
گدے کی کسی کی بھی کمی ہوئی تو رضائی سرے سے اپنی طہارت پر باقی اور سر اپا پاک ہے مثلاً گدے کی نجاست مشکوک تھی یا وہ سب

باپاک تھا اور رضائی کا خاص موضع نجاست سے ملنا معلوم نہیں یا محل نجاست کی رطوبت خواہ رضائی سے حاصل کی ہوئی قابل تجاوز نہ تھی۔ یہ سب صورتیں طہارت مطلقہ تامہ کی ہیں:

هذا هو التحقيق الذي عولنا عليه لظهور وجه ولكونه احوط وان كان الكلام في المسئلة طويل الذيل ذكر بعضه في رد المحتار اخر الانجاس و اخر الكتب و فيه عن البرهان ولا يخفى منه انه لا يتيقن بانه مجدد نداوة الا اذا كان النجس الرطب هو الذي لا يتقاطر بعصره اذا يمكن ان يصيب الثوب الجاف قدر كثير من النجاسة ولا ينبع منه شئ بعصره كما هو شاهد عند البداية بغسله الخ و فيه عن الامام الزيلعي لا نه اذ لم يتقاطر منه بالعصر لا ينفصل منه شئ و انما يتبل ما يجاوره بالنداوة وبذلك لا ينجس الخ و عن الخانية اذا غسل رجله فمشى على ارض مكعب فاتبل الارض من بلل رجله و اسود وجهه لكن لم يظهر اثر بلل الارض في رجله فصلى جازت صلاحته وان كان بلل الماء في رجله كثيرا حتى ابتل وجه الارض و صار طينا ثم اصاب الطين. رجله لا يجوز صلاحته الخ والله سبحانه و تعالى اعلم وعمله جل مجده اتم واحكم

**مسئلہ ۲۴** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہڈی مردار جانور کی پاک ہے یا ناپاک ہے کیونکہ سینگ تو ہر جانور کا پاک ہے اگر مسواک میں ہڈی ہاتھی دانت کی ہو کیسی ہے۔ بینوا تو جروا۔

**الجواب** ہڈی ہر جانور کی پاک ہے حلال ہو یا حرام مذبوح ہو یا مردار جب کہ اس پر بدن میتہ کی کوئی رطوبت نہ ہو سوا سور کے کہ اس کی ہر چیز ناپاک ہے۔ مسواک میں ہاتھی دانت کی ہڈی ہو تو کچھ حرج نہیں ہاں اس کا ترک بہتر ہے لمحل خلاف محمد فانہ قائل بنجاسة عنسینة كالخنزیر کما فی فتح القدیر و رد المحتار و غیرهما و رعاية الخلاف مسحبة بالاجماع۔

درمختار میں ہے:

شعر الميتة غیر الخنزیر و عظمها طاهر اه لمخصا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۲۵** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شیر خوار بچہ کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک؟

**الجواب** آدمی کا بچہ اگر چہ ایک دن کا ہو اس کا پیشاب ناپاک ہے اگر چہ لڑکا ہو والمسئلة واردة متونا و شروحا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۲۶** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لحاف تو شک وغیرہ روئی دار کپڑے ناپاک ہو جائیں تو وہ مع روئی کے دھل کر پاک ہو سکتے ہیں یا روڑ علیحدہ ہو کر کپڑا الگ دھونے سے پاک ہوگا اور اگر روڑ کا سوت کات لیا جائے تو وہ سوت بغیر اس کے کہ درمی وغیرہ بنوائی جائے دھونے سے پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

**الجواب** جو کپڑے نچوڑنے میں آسکیں جیسے ہلکی تو شک رضائی وغیرہ وہ یوہیں دھونے سے پاک ہو جائیں گے ورنہ بہتے دریا میں رکھیں یا ان پر پانی بہائیں یہاں تک کہ نجاست باقی نہ رہنے پر ظن حاصل ہو یا تین بار دھوئیں اور ہر بار اتنا وقفہ کریں کہ پہلا پانی نکل جائے۔

فی الدر المختار يطهر محل غير مربة بغلبة ظن غاسل طهارة محلها بلا عدد به يفتى وقد ذلک لموسوس بغسل عصر ثلثا فيما ينصرف وتلث جفاف ای انقطاع تقاطر فی غیره مما ينشرب النجاسة و هذا كله اذا غسل فی غدیر او صب علیہ ماء كثيرا و جرى علیہ الماء طهر مطلقا بلا شرط عصر و تخفيف و تکرار غمس هو المختار. اه ناپاک روڑ کا سوت دھونے سے بخوبی پاک ہو سکتا ہے بلکہ درمی بنا کر پاک کرنے سے سوت کی تطہیر آسان ہے کہ وہ نچوڑنے میں سہل آ سکتا ہے۔ کما لا يخفى۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۲۷** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حلوائیوں کی کڑھائیوں کو کتے چاٹتے ہیں انہی کڑھائیوں میں وہ شیرینی بناتے ہیں اور دودھ گرم کرتے ہیں ان کے یہاں شیرینی یا دودھ لے کر کھانا پینا درست ہے یا کہ نہیں؟ بینوا توجروا

**الجواب** طہارت و نجاست ظاہری میں شرع مطہر کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ احتمال سے نجاست ثابت نہیں ہوتی جس خاص شے کی نجاست معلوم ہو وہی خاص نجس و حرام ہے۔ و بس امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بہ ناخذ مالہ نعرف شیئہ حرام بعینہ۔ مسئلہ کی تمام تر تحقیق و تفصیل ہمارے رسالے ”الاحلی من السکر“ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۲۸** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ انگلی پر نجاست لگ جائے اور اسے چاٹ لیا جائے تو انگلی پاک ہو جائے اور منہ بھی پاک رہے۔ بینوا توجروا

**الجواب** انگلی کی نجاست چاٹ کر پاک کرنا سخت گندی ناپاک روح کا کام ہے اور اسے جائز جاننا شریعت پر افتراء و اتہام اور تحلیل حرام اور قاطع اسلام ہے اور یہ کہنا محض جھوٹ ہے کہ منہ بھی پاک رہے گا نجاست چاٹنے سے قطعاً ناپاک ہو جائے گا اگرچہ بار بار و نجس ناپاک تھوک یہاں تک نکلنے سے کہ اثر نجاست کا منہ سے دھل کر سب پیٹ میں چلا جائے پاک ہو جائے گا۔ مگر اس چاٹنے نکلنے کو وہی جائز رکھے گا جو نجس کھانے والا ہو۔ الخبیث للخبیثین والحبیثون للخبیث۔ الطیب للطیبین

والطیبون للطیب۔ اولئک مبترون مما یقولون۔ واللہ تعالیٰ اعلم (النور: ۲۶)

**مسئلہ ۲۹** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہنود سے اشیاء خوردنی جیسے دودھ۔ دہی۔ گھی۔ ترکاری۔ شیرینی وغیرہ تر یا خشک کا استعمال اہل سنت کے نزدیک درست ہے یا حرام اور آیا انما المشرکون نجس سے اہل تشیع کا اشیاء مذکورہ میں کیا خیال ہے اور مجدد صاحب کا اس امر میں کیا فتویٰ ہے۔ بینوا توجروا

**الجواب** آیہ کریمہ انما المشرکون نجس (التوبہ: ۲۸) ان کے بجائے ونجاست قلب ونجاست دین کے بارے میں ہے اجسام اگر ملوث بہ نجاست ہیں نجس ہیں ورنہ نہیں۔ تمام کتب فقہ متون و شروح و فتاویٰ اس کی تصریحات سے مالا مال ہیں ان کے یہاں کا گوشت تو ضرور حرام مگر اس حالت میں کہ مسلمانوں نے اللہ عزوجل کے لئے ذبح کیا اور بنانے پکانے لانے کے وقت مسلمانوں کی نگاہ سے غائب نہ ہوا کوئی نہ کوئی مسلمان اسے دیکھتا رہا تو اس وقت تک حلال ہے ورنہ حرام اور باقی اشیاء جن میں نجاست یا حرمت متحقق و ثابت ہو نجس و حرام ہیں ورنہ طاہر و حلال اصلی اشیاء میں طہارت و حلت ہے۔ **قال تعالیٰ خلق لکم مافی الارض جمیعاً** (البقرہ: ۲۹) جب تک کسی عارض سے اس اصل کا زوال ثابت نہ ہو حکم اصل ہی کے لئے رہے گا۔ محرر المذہب سیدنا محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بہ ناخذ مالہم نعرف شیئاً حرام بعینہ مگر اس میں شک نہیں کہ ہنود بلکہ تمام کفار اکثر ملوث بنجاست رہتے ہیں بلکہ اکثر نجاستیں ان کے نزدیک پاک ہیں بلکہ بعض نجاستیں ہنود کے خیال میں پاک کتندہ ہیں تو جہاں ایک دشواری نہ ہو ان سے بچنا اولیٰ ہے۔ غرض فتویٰ جواز اور تقویٰ احتراز و انقض کا خیال ضلال ہے اور اس مسئلہ میں حضرت مجدد کا کوئی خیال مجھے اس وقت یاد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۳۰** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لوح محفوظ کیا چیز ہے؟ بینوا توجروا

**الجواب** زیر عرش ایک لوح ہے جس کا طول پانچ سو برس کی راہ ہے اس میں ماکان و ما یکون الی یوم القیامہ ثبت ہے۔

**مسئلہ ۳۱** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کچھ لوح محفوظ میں لکھا گیا ہے اس کو تبدل و تغیر بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

**الجواب** صحیح یہ ہے کہ لوح تغیر سے محفوظ ہے تغیر و قہر میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۳۲** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کچھ اللہ عزوجل نے بعد آفرینش دنیا کے قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے ایک ہی مرتبہ اس کا انتظام کر دیا ہے یا بتدریج اس کی ترمیم و تنسیخ ہوتی رہتی ہے۔ بینوا توجروا۔

**الجواب** نسخ صحف میں ہے نہ لوح میں۔

کل صغیر و کبیر مستطر۔ جف القلم بما ہو کائن۔ واللہ تعالیٰ اعلم (القمر: ۵۳)

**مسئلہ ۳۳** کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حدیث جھف القلم اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ ہونا تھا ہولیا تدبیر انسانی کچھ فائدہ نہیں دیتی؟

**الجواب** دنیا عالم اسباب ہے اور سبب و مسبب سب مقدر مطلقاً ترک تدبیر جہل شدید ہے اور اس پر اعتماد تام ضلالی بعید۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۳۴** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شقی سعید ازلی کوشش انسانی سے سعید بن سکتا ہے یا نہیں اور سعید ازلی پر صحبت بد کا اثر ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

**الجواب** نہ شقی ازلی سعید ہو سکے نہ سعید ازلی شقی سعید ازلی پر صحبت بد کا اثر ممکن ہے یو ہیں شقی ازلی پر صحبت نیک کا مگر انجام اسی پر ہوگا جس لئے بنائے گئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۳۵** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اور ہوگا بوساطت فرشتگان اور سیارگان و عقول عشرہ ہی ہو رہا ہے یا ہر آن میں بلا تو سل ان سب کے خود حاکم حقیقی نظم و نسخ فرماتا ہے۔ بینوا توجروا۔

**الجواب** اللہ اکبر۔ حاکم حقیقی عز جلالہ پاک ہے اس سے کہ کسی سے ترسیل کرے۔ وہی اکیلا حاکم، اکیلا خالق، اکیلا مدبر ہے۔ سب اس کے محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں اس نے عالم اسباب میں ملائکہ کو تدابیر امور پر مقرر فرمایا ہے قال تعالیٰ والمدبرات امرا۔ علماء نے کہا کہ پہلے بعض کام ارواح کو اکب سے بھی متعلق تھے زمانہ اقدار حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کام ان سے نکال لیا گیا اب ملائکہ مدبر ہیں اور عقول عشرہ جس طرح فلاسفہ مانتے ہیں ان کا ہدیان بین البطلان ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۳۶** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کہ میں زید اپنے رسالہ میں لکھتا ہے کہ کاہن جو غیب کا حال بتاتا ہے اس پر یقین کرنا کفر ہے وہ کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی غیب کا حال نہیں معلوم تھا۔ آیا یہ دونوں عقیدے زید کے موافق عقائد سلف اہلسنت و جماعت کے ہیں یا نہیں؟ بینوا توجروا

**الجواب** اللهم لك الحمد علم ذاتی کہ بے عطائے غیر ہو اور علم مطلق تفصیلی کہ جملہ معلومات الہیہ کو محیط ہو واللہ عز وجل سے خاص ہیں مگر مغیبات کا مطلق علم تفصیلی بے عطائے الہی ضرور تمام انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے ثابت ہے انبیاء سے اس کی نفی مطلقاً ان کی نبوت ہی سے منکر ہونا ہے امام حجتہ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ، العالی فرماتے ہیں النبی هو المطلع علی الغیب۔ یعنی نبی کہتے ہیں اسے جو غیب پر مطلع ہو ابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن ابی حاتم وابن ابی حاتم وابن ابی حاتم وابن ابی حاتم۔ ابن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرماتے ہیں:

انہ قال فی قوله تعالى ولئن سألتهم لیقولن انما کننا نخوض و نلعب قال رجل من المنافقین یحدثنا محمد ان ناقة فلان بوادی کذا وما یدریه بالغیب۔

یعنی کسی شخص کی اونٹنی گم ہوگئی اس کی تلاش تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹنی فلاں جنگل میں فلاں جگہ ہے اس پر ایک منافق بولا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بتاتے ہیں کہ اونٹنی فلاں جگہ ہے۔ محمد غیب کیا جانیں اس پر اللہ عزوجل نے یہ آیت اتاری کہ کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ٹھٹھا کرتے ہو بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے اپنے ایمان کے بعد۔ تو جو نفی مطلق کرے بلاشبہ کافر ہے اور اگر علم ذاتی یا علم محیط جملہ معلومات الہی سے تاویل کرے تو کفر سے بچ جائے گا مگر شان اقدس میں ایسا موہوم کلام بولنے کا اس پر الزام قائم ہے کہ اس کا ظاہر کلام یعینہ وہی ہے جو اس منافق نے کہا اور اللہ عزوجل نے اس کے کفر کا فتویٰ دیا کیوں نہ کہا کہ بے اللہ کے بتائے کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۳۷** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حقہ کے بارے میں تحقیق حق کیا ہے۔

**الجواب** حق یہ ہے کہ معمولی حقہ جس طرح تمام دنیا کے عامہ بلاد کے عوام و خواص یہاں تک کہ علماء و عظمائے حرین و محترمین زادہما اللہ شرفاً و تکریماً میں رائج ہے شرعاً مباح و جائز ہے جس کی ممانعت پر شرع مطہر سے اصلاً دلیل نہیں تو اسے ممنوع و ناجائز کہنا یا احوال حقہ سے بے خبری پر مبنی۔ کما عرض لکثیر من المتکلمین علیہ فی بدو ظہورہ قبل اختیارہ و وضوح امرہ فقیل مسکروہ قیل مفتر و قیل مضرای مطلقاً کالسموم و قیل و قیل یا بعض احوال عارضہ بعض فساق متناولین کی نظر پر متنبی۔ کقول من قال انہ مما مجتمع علیہ الفاق کاجتما عہم علی المرحمات و قول اخر انہ بصد عن ذکر اللہ و عن الصلوٰۃ یا بعض عوارض مخصوصہ بعض بلاد و بعض اوقات کے لحاظ سے ناشی جن کا حکم ان کے غیر اعصار و امصار کو ہرگز شامل نہیں۔ کمن احتج بالنہی السلطانی علی کلام فیہ للعلامة النابلسی

یا محض مفترات کا ذبہ مختصرات ذاہبہ پر متفرع کتھور من تفوہ ان کل دخان حرام۔ و جعلہ حدیثاً عن سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ و اکمل السلام و کجراۃ من قال اجعموا علی حرمة و الاجماع فقیر نے اس باب میں زیادہ بیباکی متقشفہ افغانستان سے پائی کہ چند کتب فقہ پڑھ کر تقشف و تصلف کو حد سے بڑھاتے اور عامہ امت مرحومہ کو ناحق فاسق و فاجر بتاتے ہیں اور جب اپنے دعوے باطل پر دلیل نہیں پانے ناچار حدیثیں گڑھتے بناتے ہیں میں نے ان کی بعض تصانیف میں ایک حدیث دیکھی کہ:

”جس نے حقہ پیا گویا اس نے پیغمبروں کا خون پیا۔“

**من شرب الدخان فکانما شرب دم الانبیاء**

دوسری حدیث یوں تراشی:

**من شرب الذخاں فکانما زنی بامه فی الکعبه** ”جس نے حقہ پیا گویا اس نے کعبہ معظمہ میں اپنی ماں سے زنا کیا۔“  
انا للہ انا الیہ راجعون۔ جہل بھی کیا بدلا ہے خصوصاً مرکب کہ لا دوا ہے مسکین نے ایک مباح شرعی کے حرام کرنے کو دیدہ دانستہ  
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر بہتان اٹھایا اور حدیث متواتر:

من کذب علی متعمدا فلیتبوء مقعده من النار  
کو اصلا دھیان نہ لایا۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ باندھے اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

**اللہم تب علینا و علیہ ان کان حیا و اغفر لنا ولہ ان کان میتا**

یا قواعد شرع میں بے غوری اور نظر و فکر کی بیطوری سے پیدا

کراعم من زعم ان بدعة و کل بدعة ضلالة و منه زعم الزاعم ان فیہ استعمال الة العذاب یعنی النار و ذاک حرام  
و هذا من البطلان بابین مکان نقضه المحدث الدهلوی فیما نسب الیہ باستعمال الماء المعذب به قوم نوح  
علیہ الصلوٰۃ والسلام قلت و فی الترویج بالمرواح استعمال الة عذاب عاد۔ و اما اصلاح الفاضل الکهنوی  
بزیادة قید علی هیئۃ اهل العذاب۔ فاقول لایجدی نفعا و الالم یجز الاغتسال بماء حار قال تعالیٰ یصب من  
فوق روسهم الحمیم و ماذا یزعم الزعم فی دخول الحمام فیکون علی هذا حراما منہیا عنه لذاته بل من الکبائر  
اما مطلقا علی ما اختار هذا الفاضل من کون تعاطی المکروه تحریمًا من الکبائر او بعد الاغنیاء علی ما علیہ  
الاعتماد من کونه فی نفسه من الصغائر و ذلک لان الحمام کما افاد العلامة المنادی فی التیسیر اشبه شئی  
بجہنم النار من تحت و الظلام من فوق و فیہ الغم و الحبس و الضیق و لذالماد خله سیدنا سلیمان نبی اللہ علیہ  
الصلوٰۃ والسلام تذکر بہ النار و عذاب الجبار اخرج العقیلی و الطبرانی و ابن عدی و البیهقی فی السنن عن ابی  
موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم قال ادل من دخل  
الحمامات و وضعت له النورۃ سلیمان بن داود و فلما دخله وجد حره و غمه فقال اده من عذاب اللہ اده قبل ان  
لا تكون اده قلت و بهذا یرد حدیث التشبیہ باهل النار و حدیث المالا سبة بالنار کما لا یرحی علی اولی  
الابصار

ولہذا علمائے محققین و اجلہ معتمدین مذاہب اربعہ نے بعد تنقیح کار و امکان افکار اس کی اباحت کا حکم فرمایا۔

و هو الحق الحقیق بالقبول

علامہ سیدی احمد حموی غزالیون والبصائر میں فرماتے ہیں۔ يعلم منه حل شر بالدخان  
اس قاعدہ سے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے حقہ پینے کی حلت معلوم ہوئی۔ علامہ عبدالغنی بن علامہ اسماعیل نابلسی قدس سرہما القدسی  
حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں:

من البدع العادية استعمال التنن والقهوة الشائع ذكرهما في هذا الزمان بين الاسافل والا عيان والصواب  
له لا وجه لحرمتها ولا لکراحتها في الاستعمال الخ  
بدعات عادیہ سے ہے حقہ اور کافی کا پینا جن کا چرچا آج کل عوام خواص میں شائع ہے اور حق یہ ہے کہ ان کی حرمت کی کوئی وجہ ہے  
نہ کراہت کی۔ علامہ محقق علاؤ الدین دمشقی درمختار میں عبارت اشباہ نقل کر کے فرماتے ہیں: فيفهم منه حکم التنن  
شامی میں ہے: وهو الاباحة على المختار  
یعنی اس سے تمباکو کا حکم مفہوم ہوتا ہے اور وہ اباحت ہے مذہب مختار میں۔ پھر فرمایا:

وقد کرهه شيخنا العمادی في هديه الحاقاله بالثوم والبصل باولی  
ہمارے استاد عبدالرحمن بن محمد عماد الدین دمشقی نے اپنی کتاب ہدیہ میں اسے سیرو پیاز سے ملحق ٹھہرا کر مکروہ رکھا۔  
علامہ سیدی ابوالسعود علامہ سیدی طحطاوی نے حاشیہ درمختار میں فرمایا:

لا يخفى ان الكراهة تنزيهية بدليل الالحاق بالثوم والمصل و المكروه تنزيها يجمع الجواز  
پوشیدہ نہیں کہ یہ کراہت تنزیہی ہے جیسے لہسن پیاز کی اور مکروہ تنزیہی جائز ہوتا ہے۔  
علامہ حامد آفندی عمادی ابن علی آفندی مفتی دمشق الشام اپنے فتاویٰ مغنی المستفتی عن سوال المفتی میں علامہ محی الدین بن احمد بن محی  
الدین حید کردی جزری رحمۃ اللہ تعالیٰ سے نقل فرماتے ہیں:

فی الافتاء بحله دفع الحرج عن المسلمين فان اكثرهم مبتلون بتناوله فان اكثرهم مبتلون بتناوله مع ان  
تحليله ايسر من تحريمه وما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين امرين الاختار ايسرهما واما  
كونه بدعة فلا ضرر فانه بدعة في تناول لا في الدين فاثبات حرمة امر عسير لا يكاد يوجد له نصير  
حلت قلیان پر فتویٰ دینے میں مسلمانوں سے دفع حرج ہے کہ اکثر اہل اسلام اس کے پینے میں مبتلا ہیں مع ہذا اس کی تحلیل تحریم سے  
آسان تر ہے اور حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب دو کاموں میں اختیار دیئے جاتے جو ان میں زیادہ آسان ہوتا اسے اختیار فرماتے  
رہا اس کا بدعت ہونا یہ کچھ باعث ضرر نہیں کہ یہ بدعت کھانے پینے میں ہے نہ امور دین میں تو اس کی حرمت ثابت کرنا ایک دشوار  
کام ہے جس کا کوئی معین ویاور ملتا نظر نہیں آتا۔

علامہ خاتم تحقیق سیدی امین المملۃ والدین محمد بن عابدین شامی قدس سرہ السامی رد المحتار حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں:

للعلماء الشیخ علی اجہوری المالکی رسالۃ فی حلہ نقل فیہا انہ افقی بعد من یعمد علیہ من ائمة المذاهب الاربعۃ  
علامہ شیخ علی جہوری مالکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حقہ کی حلت میں ایک رسالہ لکھا جس میں نقل فرمایا کہ چاروں مذاہب کے ائمہ معتمدین  
نے ان کی حلت پر فتویٰ دیا۔

پھر فرماتے ہیں:

قلت و الف فی حلہ ایضا سیدنا العارف عبد الغنی النابلسی رسالۃ سماها الصلح بین بین الاخوان فی اباحۃ  
شرب الدخان و تعرض لہ فی کثیر من تالیف الحسان و اقامة الطامة الکبریٰ علی القائل بالحرمة او بالکراهۃ  
فانہما حکمان شرعیان لا بد لہما من دلیل ولا دلیل علی ذالک فانہ لم یثبت اسکارہ ولا تفتیرہ ولا اضرارہ بل  
ثبتہ لہ منافع فہو داخل تحت قاعدة الاصل فی الاشیاء الاباحۃ وان العسل یضر باصحاب الصفراء الغالبۃ و  
ربما امراضہم مع انہ شفاء بالنص القطعی و لیس الاحتیاط فی الافتراء علی اللہ تعالیٰ باثبات الحرمة او الکراهۃ  
الذین لا بدلہما من دلیل بل فی القول بالا باحة التی ہی الاصل وقد توقف النبی صلی الذین لا بدلہما من دلیل  
بل فی القول بالا باحة التی ہی الاصل وقد توقف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع انہ ہو المشرع فی  
تحريم الخمرام الخبائث حتی نزل علیہ النص القطعی فالذی ینبغی للانسان اذا سئل عنہ سواء کان ممن یتعاطاہ  
اولا کهذا العبد الضعیف و جمیع من فی بیتہ ان یقول ہو مباح لکن راحتہ تستکرہا الطباع فہو مکروہ طبعاً  
لا شرعاً الی اخر ما اطال بہ رحمہ اللہ تعالیٰ

حلت قلیان میں ہمارے سردار عارف باللہ حضرت عبد الغنی نابلسی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے بھی ایک رسالہ تالیف فرمایا جن کا نام الصلح بین  
الخوان فی اباحۃ شرب الدخان رکھا اور اپنی بہت تالیفات نفیسہ میں اس سے تعرض کیا اور حقہ کی حرمت یا کراہت ماننے  
والے پر قیامت کبریٰ قائم فرمائی کہ وہ دونوں حکم شرعی ہیں جس کے لئے دلیل درکار اور یہاں دلیل معدوم کہ نہ اس کا نشہ لانا ثابت  
ہو نہ عقل میں فتور ڈالنا نہ مضرت کرنا بلکہ اس کے منافع ثابت ہوئے ہیں تو وہ اس قاعدہ کے نیچے داخل ہے کہ اصل اشیاء میں  
اباحت ہے اور اگر فرض کیجئے کہ بعض کو ضرر کرے تو اس سے سب پر حرمت نہیں ثابت ہوتی جن مزاجوں پر صفر غالب ہوتا ہے شہدا  
نہیں نقصان کرتا بلکہ بارہا بیمار کر دیتا ہے با آنکہ وہ نبض قرآنی شفا ہے اور یہ کوئی احتیاط کی بات نہیں کہ حرمت یا کراہت ٹھہرا کر خدا  
پر افترا کر دیجئے کہ ان کے لئے دلیل کی حاجت ہے بلکہ احتیاط مباح ماننے میں ہے کہ وہی اصل ہے خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بہ  
نفس نفیس صاحب شرع ہیں شراب جیسی ام الخبائث کی تحریم میں توقف فرمایا جب تک نص قطعی نہ اتری تو آدمی کو چاہئے کہ جب اس  
سے حقہ کے بارہ میں سوال کیا جائے تو اسے مباح ہی بتائے خواہ آپ پیتا ہو یا نہ پیتا ہو جیسے میں اور میرے گھر میں جس قدر لوگ

ہیں کہ ہم میں کوئی نہیں پیتا مگر فتویٰ اباحت ہی پر دیتا ہوں) ہاں اس کی بو طبیعت کو ناپسند ہے تو وہ مکروہ طبعی ہے نہ شرعی اور ہنوز علامہ مذکور کا کلام طویل اس کی تحقیق میں باقی ہے۔

بالجملہ عند الحقیق اس مسئلہ میں سوا حکم اباحت کے کوئی راہ نہیں خصوصاً ایسی حالت میں عجماء و عرباً و شرقاً عام مومنین بلاد و بقاع تمام دنیا کو اس سے ابتلا ہے تو عدم جواز کا حکم دینا عامہ امت مرحومہ کو معاذ اللہ فاسق بنانا ہے جسے ملت حنفیہ سمجھ سیکھ غریبضا ہرگز گوارا نہیں فرماتی اسی طرف علامہ جزری نے اپنے اس قول میں ارشاد فرمایا کہ: فی الافتاء بحلہ دفع الحرج عن المسلمین اور اسے علامہ حامد عمادی پھر منقح علامہ محمد شامی آفندی نے برقرار رکھا۔ اقول:

ولسنا نعنی بهذان عامة المسلمين اذا ابتلوا بحرام حل بل الامران عموم البلوى من موجبات التخفيف شرعا و ما ضاق امر الا اتسع فاذا وقع ذلك فى مسئلة مختلف فيها ترجع جانب اليسر هونا للمسلمين عن العسر ولا يخفى على خادم الفقه ان هذا كما هو اجماع فى باب الطهارة والنجاسة كذلك فى باب الاباحة والحرمة والذاتراه من مسوغات الافتاء بقول غير الامام الاعظم رحمته الله عليه كما فى مسئلة المخابرة وغيرها مع تنصيصهم بانه لا يعدل عن قوله الى قول غيره الا بضرورة بل هو من مجوزات الميل الى رواية النوادر على خلاف ظاهر الرواية كما نصوا عليه مع تصريحهم بان ما خرج عن ظاهر الرواية فهو قول مرجوع عنه ما جع عنه المجتهد بما يقولا له وقد ثبت العلماء بهذا فى كثير من مسائل الحلال والحرام فى الطريقة و شرحها الحديقة فى زماننا هذا لا يمكن الاخذ بالقول الاحوط فى الفتوى الذى افتى به الائمة هو ما اختاره الفقيه ابو الليث انه ان كان فى غالب الظن ان اكثر مال الرجل حلال جاز قبول هدية و معاملة والا لا اه ملخصا. وفى رد المحتار مسئلة بيع الشمار لا يخفى تحقيق الضرورة وفى زماننا ولا سيما فى مثل دمشق الشام وفى نزاعهم عن عادتهم حرج و ما ضاق الامرا لا اتسع ولا يخفى ان هذا مسوغ للعدول عن ظاهر الرواية اه ملخصا. وفيه مسئلة العلم فى الثوب هو ارفق باهل هذا الزمان لثلا يقعوا فى الفسق والعصيان اه. وفيه من كتاب الحدود مقتضى هذا كله ان من زفت اليه زوجة ليلة عرسه ولم يكن يعرفها لا يحل له وطوءها ما لم يقل واحدة او اكثر انها زوجته و فيه حرج عظيم لانه يلزم منه تاثير الامة اه ملخصا انى غير ذلك من مسائل يكثُر عدها و يطول سردها ناندفع ما عسى متوهم ان يتوهم من القول الفاضل للكهنوى ان عموم البلوى انما يوثر فى باب الطهارة والنجاسة لا فى باب الحرمة والا باحة صرح به الجماعة اه

ہاں بنظر بعض وجوہ اسے مکروہ تنزیہی کہہ سکتے ہیں جیسا کہ محقق علائی و علامہ ابوالسعود و علامہ طحاوی و علامہ شامی نے الحاقاً بالشوم و البصل افادہ فرمایا:

على ما فيه لبعض الفضلاء مع كلام المنا في ذلك المراء۔

علامہ شامی فرماتے ہیں: الحاقہ بما ذکر هو انصاف

اقول۔ یہیں ظاہر کہ اس وجہ کو موجب کراہت تحریم جاننا۔

كما جزم به الفاضل الالكهنوى في فتاواه تردد في رسالة و اضطراب فيه كلام المحدث الدهلوى فيما نسب اليه فاوهم اولاً انه يوجب كراهة التحريم و عاداً خرافة التنزيه سراسر خلاف تحقيق ہے۔

**ثم اقول** پھر کراہت تنزیہ کا حاصل صرف اس قدر کہ ترک اولیٰ ہے نہ کہ فعل ناجائز ہو علماء تصریح فرماتے ہیں کہ یہ کراہت مجامع جواز و اباحت ہے جانب ترک میں اس کا وہ مرتبہ ہے جو جہت فعل میں مستحب کا کہ مستحب بات کیجئے تو بہتر نہ کیجئے تو گناہ نہیں مکروہ تنزیہی نہ کیجئے تو بہتر کیجئے تو گناہ نہیں پس مکروہ تنزیہی کو داخل دائرہ اباحت مان کر گناہ صغیرہ اور اعتیاد کو کبیرہ قرار دینا مکاصد عن الفاضل الکهنوی و جمیع السید المشہدی ثم الکردی سخت لغزش و خطا فاحش ہے یا رب مکروہ گناہ کونسا جو شرعاً مباح ہو اور مباح کیسا جو شرعاً گناہ ہو۔

فقیر غفرلہ المولیٰ القدر نے اس ذلت کے رد میں ایک مستقل تحریر مسمیٰ بہ جمل مجلیہ ان المکروہ تنزیہا لیس بمعصیہ تحریری و باللہ التوفیق۔

**ثم اقول** یوہیں مانحن فیہ میں تین وجہ کراہت تنزیہہ ٹھہرا کر کراہت تحریم کی طرف مرقیٰ کر دینا کما وقع فیما نسب الی المحدث الدهلوی محض نامعقول قطع نظر اس سے کہ ان وجوہ سے اکثر محل نظر شرع سے اصلاً اس پر دلیل نہیں کہ جو چیز تین وجہ سے مکروہ تنزیہی ہو مکروہ تحریمی ہے۔ ومن ادعی فعلیہ البیان۔ خود محدث دہلوی کے تلمیذ رشید مولانا رشید الدین خان دہلوی مرحوم اپنے رسالہ عربیہ میں صاف لکھتے ہیں علمائے تحقیقین حقہ میں کراہت تنزیہی مانتے ہیں۔

**حيث قال اما الماحققون القائلون بكراهة تنزيها فهم ايضا تشبثوا بالروايات الفقهية مثل ما قال صاحب الدر المختار**

اور اس میں تصریح ہے کہ مالت مشائخنا الیہا اسی کراہت تنزیہہ کی طرف ہمارے اساتذہ نے میل کیا۔ اس رسالہ پر شاہ عبدالعزیز صاحب و شاہ رفیع الدین صاحب کی تقریظیں ہیں شاہ صاحب ن اسے تحریر۔ انیق و تقریر و سبق و صحیح و المہبانی و مستحکم المعانی و موافق روایات و مطابق درایات بتایا اور شاہ رفیع الدین صاحب نے استحسان غایۃ الاستحسان مانثر بانیہ من جواہر لالیہ فی مبانیہ و معانیہ فرمایا تو ظاہر اور دوسری تحریر کی نسبت غلط ہے یا اس میں تحریفیں واقع ہوئیں اور اس پر دلیل یہ بھی ہے کہ اس تحریر کے اکثر جوابات مخدوش و مضمل اور خلاف تحقیق باتوں پر مشتمل ہیں اور نسبت بہمہ جہت صحیح ہی مانئے تو رسالہ تلمیذ کی مدح و تقریظ معارض و مناقض ہوگی وہ تحریر پایہ اعتبار سے یوں بھی گر گئی اور اس سے بھی قطع نظر کیجئے تو مقصود اتباع حق ہے نہ

تقلید اہل عصر و اتباع زید و عمر و اللہ الہادی و ولی الایادی۔

**الحاصل** معمولی حقہ کے حق میں تحقیق حق و تحقیق یہی ہے کہ وہ جائز و مباح و صرف مکروہ تنزیہی ہے یعنی جو نہیں پیتے بہت

اچھا کرتے ہیں جو پیتے ہیں کچھ برا نہیں کرتے۔ فان الامساده فوق کراهة التنزیہ کما حققہ العلامة الشامی  
البتہ وہ حقہ جو بعض جہال بعض بلاد ہندہ ماہ رمضان مبارک شریف میں وقت افطار پیتے اور دم لگاتے اور حواس و دماغ میں فتور  
لاتے اور دیدہ و دل کی عجب حالت بناتے ہیں بے شک ممنوع و ناجائز و گناہ ہے اور وہ بھی معاذ اللہ ماہ مبارک میں اللہ عز و جل ہدایت  
بخشے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مفتر چیز سے نفی فرمائی اور اس حالت کے حالت تقفیر ہونے میں کچھ کلام نہیں۔ احمد و ابوداؤد و بسند  
صحیح عن ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکرو  
مفتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۳۸** کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین در باب قلیان کشیدن کہ بعضے مکروہ تنزیہی می فرمایند و بعضے مکروہ  
تحریمی میگویند و بعض حرام مطلق میدانند و بعضے میفرمایند کہ کسے قلیان میکشد از مشاہد جمال جہاں آرائی حضرت خواجہ عالم و  
عالمیان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و از احضار مجلس حضور پر نور اقدس و اعلیٰ محرومی ماند پس قائل میگویم کہ آیات مذہب مختار حنفی چیست  
گو دریں باب استفاہا علماء مستخط فرمودند مگر مفصل ارقام زفت و تکیلیم نشد لہذا امید دارم کہ تشریح مفصل ارقام رود۔ بینوا تو جو روا

**الجواب** باید دانست کہ در مسئلہ کشیدن قلیان کہ اختلاف بظہور آمدہ اند برد و قسم اندیکے اختلاف علمائے کاملین و دیگر  
اختلاف متحصنین۔ اما اختلافات علماء کاملین کہ بظہور رسیدہ بنظر غور و تعمق راجع طرف اختلاف حال تمباکو یا اختلاف حال شاربین  
ست۔ اما اختلاف متحصنین پس متنبی براختار اقوال شاذہ مردودہ مخالف جمہور یا حکایات بے سرو پا مشتملہ بر کذب و زور است تفیصل  
ایں اجمال آنکہ از روئے احادیث و آثار و اقوال جمہور فقہاء کبار اصل در اشیاء اباحت است پس چیزیکہ در آں دلیلہ کہ منصوص  
الحرمة است یافتہ شود مثل سمیت یا اسکار البتہ حرام و ممنوع است و چیزیکہ در آں دلیل منصوص حرمت یافتہ نشود و حکمش مسکوت عنہ  
بود باعتبار ذات حلال و مباح است اگر کراہت و حرمت در کد امی صورت خاصہ یافتہ خواہد شد مکروہ و حرام گفتہ خواہد شد ورنہ بر اصل  
خود باقی خواہد ماند و چون در تمباکو کہ در بعض بلاد یافتہ میشود اسکار و تقفیر موجود است مثل بلاد بخار و غیرہ علماء آنجا حکم ممانعت فرمودہ  
اند و در تمباکو کہ بعض بلاد ہرگز اثرے تقفیر و اسکار نیست مثل تمباکو کہ مصر و غیرہ علمائے محققین آنجا حکم بخلت و جواز فرمودہ اند و  
قول منکر را مردود نمودہ اند و علی ہذا القیاس اختلاف حال شاربین را ہم دخلی است معتد بہ در حکم آں پس کسے کہ بطور لہو و لعب انہماک  
عبث در آں می نماید حکمش جداست و کسے کہ برائے منافع کہ انکار از آں نتوان نمود بقدر ضرورت استعمال می سازد حکمش جداست  
پس ایں اختلاف کہ در اقوال محققین یافتہ میشود فی الحقیقہ اختلاف فی نیست و انچہ متحصنین حرام مطلق میگویند قطع نظر از آنکہ برائے

منفعت باشد یا بطور لہو و لعب و عبث تمباکو ہم خواہ مسکرو مفتر باشد و بغیر نقل از شارع و مجتہدین شریعت اصل در اشیاء حرمت قرار دادہ اند پس تعصے ست باطل و از حلیہ صدق و انصاف عاقل و قول و حکم قائل کہ از کشیدن قلیان حرمان از مشاہد لمعان جمال حضرت سید انس و جان صلی اللہ علیہ وسلم حاصل می گردد بے دلیل کامل در ہمیں تعصب لا حاصل داخل است ہر چند علمائے دین دریں مسئلہ رسائل مستقلہ المختار بعد از ازاں کہ فرمودہ: قد اضطربت اراء العلماء فیہ فبعضہم قال بکراہۃ و بعضہم قال بحرمتہ بعضہم باباحۃ الخ

و یک دو قول ممانعت ذکر نمودہ و در آخر فرمودہ:

وللعلامة الشيخ علی الاجہوری المالکی رسالۃ فی حلہ نقل فیہا انی افقی بحلہ من یعتمد علیہ من ائمة المذاهب الاربعۃ قلت و الف فی حلہ ایضاً سیدنا العارف عبدالغنی النابلسی رسالۃ سماها بالصلح بین الاخوان فی اباحۃ شرب الدخان و تعرض لہ فی کثیر من تالیف الحسان و اقام الطامۃ الکبری علی القائل بالحرمة او بالکراہۃ فانہما حکمان شرعیان لا بدلہما من دلیل ولا دلیل علی ذلک فانہ لم یثبت اسکارہ ولا تفتیرہ ولا ضرارہ بل ثبت لہ منافع فہو داخل تحت قاعدة الاصل فی الاشیاء الاباحۃ وان فرض اضرارہ للبعض لا یلزم منہ تحریمہ علی کل احد فان العسل یضر باصحاب اصفراء و ربما امر ضہم مع انہ شفاء بالنص القطعی و لیس الاحتیاط فی الافتراء علی اللہ تعالی باثبات الحرمة او الکراہۃ الذین لا یدلہما من دلیل بل فی القول بالا باحۃ التی ہی الاصل و قد توقف النبی صلی اللہ تعالی علیہ والہ وسلم مع انہ ہو المشرع فی تحریم الخمر ام الخبائث حتی نزل علیہ النص القطعی فالذی ینبغی للانسان اذا سئل عنہ سواء کان ممن یتعاطاہ او لا کھذا العبد الضعیف و جمیع من فی بیتہ یقول ہو مباح لکن رائحة تستکر مہا الطباع فہو مکروہ طبعاً لا شرعاً الی اخر ما قال الی اخرہ

حررة التقریر الحقیق عبد القادر محبت الرسول القادری البدایونی غفری عنہ۔

**مسئلہ ۳۹** کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع دین ایسے شخص کی نسبت اور اس کے معاونین کی بابت کہ جو طرح طرح کی درخواست ممبران آریہ سماج سے کرتا ہو اور ادھر و ادھر وعظ اور امامت بھی مسلمانوں کی کرتا رہے اور جو اپنے وعظ میں بھی آریوں کو اپنا ولی اور دوست اور جگر کا کٹڑا ہتلائے اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے مرتبہ کو حضور سرور کائنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے برابر سمجھے اور جس کا کذب اور وعدہ خلافی بھی اکثر مرتبہ ظاہر ہوئی ہو آیا ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا اور اس کا وعظ کرنا اور سننا جائز ہے یا نہیں اور اس کے معاونان کس حکم شرعی کے مصداق ہیں عند اللہ و عند الرسول صلی اللہ علیہ وسلم بروئے قرآن و حدیث و فقہ بہت جلد جواب تحریر فرما کر داخل حسنات ہوں اس کے بعد مسائل نے چھ ورق میں وہ خطوط لکھے تھے جو اس شخص نے آریوں کے

پاس بھیجے تھے۔ بینواتوجروا۔

**الجواب** یہ کلمات اگر اس شخص نے دل سے کہے جب تو اس کا کفر صریح ظاہر واضح ہے جس میں کسی جاہل کو بھی تاثر نہیں ہو سکتا اسلام کی حقانیت میں اس کو شبہ ہے کفر کی طرف مائل بلکہ اس کا مشتاق اور اس کے لئے اپنے آپ کو بے چین بناتا ہے کفر کی عزت و فخر اور سرفرازی کہتا ہے تو اس کے شکوک رفع ہوں یا نہ ہوں وہ آریہ بنے یا نہ بنے اسلام سے تو اس وقت نکل گیا والعیاذ باللہ تعالیٰ اور اگر دل میں ان باتوں کو جھوٹ جانتا ہے آریہ کو دھوکہ دینے کے لئے ایسے الفاظ استعمال کئے ہیں تو اول تو یہ دھوکہ کا عذر محض جھوٹ باطل ہے اور بغرض غلط اگر ہو بھی تو دھوکہ دینا کیا ضرور ہے اور بغرض غلط ضرور بھی ہو تو وہ اکراہ تک نہیں پہنچ سکتا واحد قہار عز جلالہ نے صرف اکراہ کا استثناء فرمایا۔ الامن اکراہ و قلبہ مطمئن بالايمان بہر حال اس کو داعظ بنانا حرام اس کا وعظ سننا جائز اس کو امام بنانا حرام اس کے پیچھے نماز باطل رہا امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے مرتبہ کو شان حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی برابر کہنا اس کے کفر صریح و ارتداد خالص ہونے میں کسی رافضی کو کلام نہیں ہو سکتا نہ کہ اہل سنت جن کا ایمان یہ ہے کہ کسی غیر نبی کو کسی نبی کا ہمسر کہنے والا کافر ہے ایسے شخص کے جتنے معاون ہیں وہ سب بھی اسی کے حکم میں ہیں مارہرہ شریف کے صاحبزادوں میں ایسے تاریک ناپاک گندے خیالوں کا کوئی شخص معلوم نہیں خصوصاً عالم ظاہر اس نے یہ انتساب محض جھوٹ طور پر کیا اور اگر بالفرض صحیح بھی تھا تو اب جھوٹ ہو گیا۔ **قال اللہ تعالیٰ انہ لیس من اہلک انہ عمل غیر صالح۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ہود: ۴۶)**

**مسئلہ ۴۰** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اپنا حق حاصل کرنے کے لئے جھوٹی بات کہنا کہاں تک جائز ہے۔ بینواتوجروا

**الجواب** اپنا حق مردہ زندہ کرنے کے لئے پہلو دار بات کہنا جس کا ظاہر درودغ ہو اور واقع میں اس کے سچے۔ معنی مراد ہوں اگرچہ سننے والا کچھ سمجھے بلاشبہ باتفاق علماء دین میں جائز اور احادیث صحیحہ سے اس کا جواز ثابت ہے جبکہ وہ حق بے اس طریقہ کے ملنا میسر نہ ہو ورنہ یہ بھی جائز نہیں پہلو دار بات یوں مثلاً ظالم نے ظلم اس کی کسی چیز پر قبضہ مخالفانہ اس مدت تک رکھا جس کے باعث انگریزی قانون میں تماوی عارض ہو کر حق ناحق ہو جاتا ہے مگر مخالف کے پاس اپنے قبضہ کا کاغذی ثبوت نہیں اس کے بیان پر رکھا گیا اگر یہ اقرار کئے دیتا ہے کہ واقعی مثلاً بارہ برس سے میرا قبضہ نہیں گو حق جاتا اور ظالم فتح پاتا ہے لہذا یوں کہنے کی اجازت ہے کہ ہاں میرا قبضہ رہا ہے یعنی زمانہ گذشتہ اور زیادہ تصریح چاہی جائے تو یوں کہہ سکتا ہے کہ آج تک میرا قبضہ چلا آیا اور نیت میں لفظ آیا کو کلمہ استفہام لے جیسے کہتے ہیں آیا یہ بات حق ہے یعنی کیا نہ بات حق ہے تو استفہام انکاری کے طور پر اس کلمہ کا یہ مطلب ہوا کہ کیا آج تک میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالف کا قبضہ ہو گیا۔ یا یوں کہہ کل تک برابر میرا قبضہ رہا آج کا حال نہیں معلوم کہ کچھری کیا حکم دے اور لفظ کل سے زمانہ قریب مراد لے جیسے نوجوان لڑکے کو کہتے ہیں کل کا بچہ ہے حالانکہ اس کی عمر بیس بائیس سال کی ہو اسی معنی

پر قیامت کو روزِ فردا کہتے ہیں کل آنے والی ہے یعنی بہت نزدیک ہے یا مخالف کے قبضہ کی نسبت سوال ہو تو کہے اس کا قبضہ کبھی نہ ہوا اور مراد یہ لے کہ کبھی وہ وقت بھی تھا کہ اس کا قبضہ نہ تھا زیادہ تصریح درکار ہو تو کہے اس کا قبضہ اصلاً کسی وقت ایک آن کو بھی نہ ہوا نہ ہے اور معنی یہ لے کہ حقیقی قبضہ ہر شے پر اللہ عز و جل کا ہے دوسرے کا قبضہ ہو ہی نہیں سکتا غرض جو شخص تصرفات الفاظ و معانی سے آگاہ ہے سو پہلو نکال سکتا ہے مگر ان کو جواز بھی صرف اسی حالت میں ہے جب یہ واقعی مظلوم ہے اور بغیر ایسی پہلو دار بات کے ظلم سے نجات نہیں مل سکتی ورنہ اوپر مذکور ہوا کہ یہ بھی ہرگز جائز نہیں۔

اب رہی یہ صورت کہ جہاں پہلو دار بات سے کام نہ چلے ہاں صریح کذب بھی دفع ظلم و احیاء حق کے لئے جائز ہے یا نہیں اس بارہ کلمات علماء مختلف ہیں بہت روایات سے اجازت نکلتی اور بہت اکابر نے منع کی تصریح فرمائی ہے حتیٰ الوسع احتیاط اس سے اجتناب میں ہے اور شاید قول فیصل یہ ہو کہ اس ظلم کی شدت اور کذب کی مصیبت کو عقل سلیم و دین تویم کی میزان میں تولے جدھر کا پلہ غالب پائے اس سے احتراز کرے مثلاً اس کا ذریعہ رزق تمام و کمال کسی ظالم نے چھین لیا اب اگر نہ لے تو یہ اور اس کے اہل عیال سب فاتے مریں اور وہ بے کذب صریح مل نہیں سکتا تو اس ناقابل برداشت ظلم اشد کے دفع کو امید ہے کہ غلط بات کہہ دینے کی ہو اجازت ہو اور اگر کسی مالدار شخص کے سود و سوروپے کسی نے دبائے صریح جھوٹ کی اجازت اسے نہ ہونی چاہئے کہ جھوٹ کا فساد زیادہ ہے اور اتنے ظلم کا تحمل اس مالدار پر ایسا گرا نہیں حدیث سے ثابت اور فقہ کا قاعدہ مقررہ بلکہ عقل و نقل کا ضابطہ کلیہ ہے کہ:

جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو ان میں جو آسان ہے اسے اختیار کرے۔

من ابتلی ببلین اختاراً ہونہما

هذا ما عندی والعلم بالحق عند ربی

در مختار میں ہے: **الكذب مباح لاحیاء حقہ و دفع الظلم عن نفسہ والمراد التعریض لان عین الکذب حرام قال وهو الحق قال تعالیٰ قتل الخراصون. الكل من المجتبیٰ و فی الوہابیۃ قال**

وللصلح جاز الکذب او دفع ظالم و اهل لترضی و القتال لیظفروا

ردالمحتار میں ہے:

**الكذب مباح لاحیاء حقہ كالشفیع یعلم بالبیع باللیل فاذا اصبح یشہدو یقول علمت الان و کذا الصغیرۃ تبلغ فی اللیل وتختار نفسہا من الروح و تقول رایت الدم الان واعلم ان لکذب قد یباح وقد یجب و الضابطۃ فیہ کما فی تبیین المحارم وغیرہ عن الاحیاء ان کل مقصود محمود یمکن التوصل الیہ بالصدق والکذب جمیعاً فالکذب فیہ حرام وان امکن التوصل الیہ بالکذب وحده فمباح ان یمکن تحصیل ذلک المقصود و واجب ان وجب کما لورائی معصوما اختفی من ظالم یرید قتله و ایذاءه فالکذب هنا واجب و کذا الوسالہ من و دیعة یرید اخذہا یجب انکارہا و مہما کان لا یتم مقصود حرب او صلاح ذات البین او استمالۃ قلب المجتبیٰ علیہ الا**

بالکذب فیباح ولو ساله سلطان عن فاحشة وقعت منه سراکڑنا او شرب فله ان يقول ما فعلته لان اظهارها فاحشة اخرى وله ايضا یکره سراخیه و ینبغی ان یقاتل مفسدة الکذب بالمفسدة المرتبه علی الصدق فان كانت مفسدة الصدق اشد فله الکذب وان بالعکس او شک حرم وان تعلق بنفسه استحب ان لا یکذب وان تعلق لغيره لم تجر المسامحة لحق غیره والحزم ترکہ حیث ابیح۔

نیز اس میں اور حاشیہ طحاوی میں ہے:

قوله جاز الکذب قال الشارح ابن الشیخة نقل فی البزازیة ان اراد المعارض لا الکذب الخالص کی میں ہے: حیث یباح التعریض لحاجته لا یباح بغيرها لانه یوهم الکذب وان لم یکن اللفظ کذبا الخ حدیقہ ہندیہ میں ہے: بکرہ التعریض کراہۃ تحریم بدون الحاجة الیه اہ باختصار طحاوی میں ہے:

قالت عند القاضی ادركت الان و فسخت فالقول لها لانها قادرة علی نشاء الردو لا یشرط ان یکون حالة البلوغ حقیقة بل لو کان باخبارها کذبا انه بلغت الان و قیل لمحمد کیف یصح وهو کذب لانها انما ادركت قبل هذا الوقت فقال لا تصدق بالاسناد مجاز لها ان تکذب کیلا یبطل حقها اہ وانما یسوغ لها ذلک اذا كانت اختلاف عند البلوغ بالفعل و اخذ من ذلک جواز الکذب لا حیاء الحق وهی منصوصة خلاصہ ہندیہ میں ہے:

ان رات الدم فی اللیل تقول فسخت النکاح و تشهد اذا اصحبت و تقول انما رایت الدم الان لانها تصدق ان تقول رایت الدم فی اللیل و نسخت ذکرہ فی مجموع النوازل قال رضی اللہ تعالیٰ عنہ وان کان هذا کذبا لكن الکذب فی بعض المواضع مباح بزازیہ ونہر میں ہے:

لیس هذا بکذب محض بل من قبیل المعارض المسوغة لاحیاء الحق کانه الفعل الممتد لدوامہ حکم الابتداء والضرورة داعیة الی هذا الاالی غیرہ اہ

طحاویہ میں ہے: قلت لا یتظهر بعد التقیید بالان انه من الماریض بل من محض الکذب الخ رد المحتار میں ہے:

حاصلہ انها بقولها بلغت الان انی الان بالغة لئلا یکون کذبا صریحا الخ اقول و وجه اخروہو ارادة القرب بقوله الان کما قدمت فی صدر الجواب۔

اشبا میں ہے: الکذب مفسدة محرمة وهى متى تضمن جلب مصلحة تربو عليه جاز الخ  
غمر العيون میں ہے:

فى البزازية يجواز الكذب فى ثلاثة مواضع فى الاصلاح بين الناس وفى الحرب د مع امراته قال فى  
ذخيرة اراد بها المعاريض لا الكذب الخالص او مثله فى اواخر الجيل عن المبسوط۔  
طريقة محمدیہ میں ہے:

يحوز الكذب فى ثلث وما فى معناهات عن اسماء بنت يزيد رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم لا يحل الكذب الا فى ثلث رجل كذب امراته ليرضيها و رجل كذب فى الحرب مان الحرب  
خدعة و رجل كذب بين مسلمين ليصلح بينهما وزاد فى رواية عن ام كلثوم رضى الله تعالى عنها المرأة  
تحدث زوجها والحق بهذا الثلث دفع ظلم الظالم و احياء الحق و قيل المباح فى هذا المواضع التعريض اما  
الكذب فحرام لا يحل بحال اه  
مرقاۃ میں زیر حدیث صحیحین:

عن ام كلثوم رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس الكذب الذى  
يصلح بين الناس و يقول خيرا و اينمى خيرا  
فرمایا:

بان يقول الاصلاح مثلا بين زيد و عمرو و يا عمرو يسلم عليك زيد و يمدحك و يقول انا رجه و  
كذلك يحى الى زيد و يبلغه من عمرو مثل ماسبق۔  
عمدة الباری شرح بخاری میں ہے:

فيه اى فى الحديث الجبل فى التخليص من الظلمة بل اذا اعلم انه لا تخليص الا بالكذب جازله الكذب الصريح  
وقد يجب فى بعض الصور بالاتفاق ككونه ينجى نبيا او وليا ممن يريد قتله او لنجاة المسلمين من عدوهم۔  
وقال الفقهاء لو طلب ظالم و دية لانسان لياخذها غضبا و جب عليه الانكار و الكذب فى انه لا يعلم موضعها۔  
غمر العيون میں اسے نقل کر کے فرمایا: فليحفظ۔

شیخ محقق ترجمہ مشکوٰۃ میں زیر حدیث مذکور فرماتے ہیں: ”یکے از مواضع کہ دروغ گفتن در اں رواست اصلاح ذات البین است صلح  
دادن و دور کردن نزاع و عداوت کہ میان دو کس است و یکے دیگر از اں مواضع کہ دروغ گفتن در اں جائز است نگاه داشت برخوں و  
مال کسے است کہ بناحق میرود و دروغ گفتن بازن بقصد اصلاح و رضائے وے نیز جائز داشته چنانکہ گوید ترا دوست میدارم ہر چند

### مسئلہ ۴۱

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اپنے حق کے وصول کے لئے چھینا جھپٹی زبردستی دبا لینا و امثالہا امور جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

### الجواب

عین حق یا جنس حق کے لئے اجازت ہے جب کہ فتنہ نہ ہو اور اس پر کذب کا قیاس مع الفارق ہے کہ یہاں غضب و نہب کی صورت ہے حقیقت نہیں کہ حقیقتاً اپنا حق لیتا ہے اور کذب ہوگا تو حقیقتاً ہوگا کما لا یخفی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مسئلہ ۴۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ مولانا عبدالمقتدر صاحب بدایوانی کی خدمت میں میں نے اپنے جواب کو اس لئے پیش کیا تھا کہ اگر صحیح ہو تو یہی رہے اس وقت تک میں نے جو جواب لکھا تھا وہ صرف بحوالہ وسند احیاء العلوم تھا حضرت مولانا نے فرمایا کہ احیاء العلوم سے جواب کافی نہیں فقہ سے لکھو اور کچھ نہ فرمایا۔ فقہ میں جو دیکھا تو اس میں بھی احیاء العلوم کی سند موجود ہے۔ آیا احیاء العلوم وغیرہ امثالہا سے سند لانا اور غیر مذہب کے علماء سے سند لانا صحیح ہے یا نہیں اگر ہے تو کس قسم کے مسائل میں اکثر یہ لوگ اعتراض کر بیٹھتے ہیں کہ حنفی کو اپنی فقہ سے ہی سند ضرور ہے۔ علماء احناف اہل سنت جو اپنی کتب مناظرہ وغیرہ میں دوسرے علماء اور ان کی کتب یا تصوف وغیرہ علوم کی کتب سے سند دے دیتے ہیں وہ معاذ اللہ خاطی ہیں۔ بینوا تو جروا۔

### الجواب

مسائل اختلافیہ حنفیہ وغیر حنفیہ میں غیر حنفیہ سے استناد صحیح نہیں اور ان کے ماوراء میں قدیم و حدیث ہر مذہب والے چاروں مذہب کے اکابر سے سند لاتے ہیں یونہی مسائل غیر متشابہات میں ائمہ تصوف قدسنا اللہ تعالیٰ باسرار ہم سے استناد اور ایسوں کو خاطی جاننے والا خود سخت خاطی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

### مسئلہ ۴۳

حضرت مولانا المعظم والمکرم دامت برکاتہم العالیہ۔ پس از تسلیم مع التکریم معروض کہ

(۱) جس نے فرض عشاء باجماعت نہیں پڑھے اور وتر کی جماعت میں شریک ہو گیا اس کے یہ وتر سرے سے ہوئے ہی نہیں یا ہوئے مگر مکروہ تو تحریمی یا تنزیہی۔

(۲) اگر جماعت سے فرض عشاء پڑھ لئے تھے تو اب جس امام کے پیچھے چاہے وتر جماعت سے پڑھ لے اگرچہ وہ امام فرض و تراویح دونوں سے غیر ہو یا صرف ایک سے یا اس امام نے فرض و تراویح باجماعت نہ پڑھے ہوں بہر حال بلا کراہت صحیح ہوں گے یا کیا؟

(۳) جماعت و وتر میں استحقاق شرکت کے لئے تراویح باجماعت پڑھنا کتنا دخل رکھتا ہے یا کچھ نہیں۔

(۴) آج کل علی العموم سفر پہلے سے اس کے بیسیوں حصہ زائد تیز روساریوں پر ہوتا ہے۔ اس کے لئے بحساب مسافت اندازہ کی ضرورت ہے یہ فرمائیں کہ کس قدر کوس مروج کے سفر میں قصر وغیرہ احکام سفر ہوں گے اور کوس مروج سے اپنی مراد کی تشریح فرما دیں کہ وہ کوس مثلاً اس قدر قدموں کا ہے بہر حال ایسا کوئی اندازہ بتانا چاہئے جس سے سب عام و خاص سہولت کے ساتھ یہ سمجھ سکیں

کہ ہمارا سفر قصر ہوا یا نہیں اور تیز رو سوار یوں میں بری ہوں یا بحری جو سفر کیا ہے اس کا اس سفر بحساب ایام سے موازنہ کر سکیں۔  
بینوا توجروا

**الجواب** حضرت والا دامت برکاتہم۔

(۱) وتر ہو جانے میں شبہ نہیں ہاں مکروہ ہے بقول الشامی: امالو صلاھا جماعة مع غیر ثم صلی الوتر معه لا کراہۃ اور کراہت تحریم کی کوئی وجہ نہیں ظاہراً اگر کراہت تنزیہ ہے۔

(۲) اگر فرض جماعت سے پڑھے تو خود امام ہو کر بھی اور مطلقاً ہر ایسے امام کے پیچھے بھی وتر پڑھ سکتا ہے خواہ وہ امام فرض ہو یا تراویح یا محض جدید ہاں جس امام نے فرض جماعت نہ پڑھے ہوں جماعت وتر اسے مکروہ ہوگی اور اس کی کراہت سے میں سرایت کرے گی کہ جماعت وتر ہر واحد کے حق میں تفصیلاً تابع جماعت فرض ہے:

فما لمنفرد فی الفرض ینفرد فی الوتر کما بینا فی فتاونا

(۳) کچھ نہیں سواء اس کے اگر ابھی مسجد میں جماعت تراویح ہوئی ہی نہیں تو جماعت وتر مکروہ ہے کہ جماعت وتر اجماعاً تابع جماعت تراویح ہے۔

(۴) قصر تین منزل پر ہے فقیر نے مدتوں کے تجربہ سے ثابت کیا کہ یہاں منزل ۱۹-۵ میل ہے تو مدت قصر ۵-۵ میل ہے جسے تقریباً ساڑھے ستاون میل کہئے میل سے یہی رائج میل ۶۰ گز کا مراد ہے سفر بحری میں بادی کشتی کی اوسط چال بحال اعتدال ہوا مراد ہے دخانی جہازوں کا اعتبار نہیں جیسے ریل کا مجھے ہر بار دخانی ہی جہاز میں اتفاق سیر ہوا البتہ اس دفعہ جدہ سے رابغہ تک ساعیہ میں گیا تھا کہ تین دن میں پہنچی براہ خشکی چھ منزل ہے اس ایک بار کے مشاہدہ پر میں بحری سفر کے لئے میلوں کی تعین نہیں کر سکتا۔ خصوصاً جب کہ لوگوں کا بیان تھا کہ ہوا کم ہے ورنہ ایک دن میں پہنچتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۴۴** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتب عقائد وغیرہ میں جو اثبات نبوت حضرت ابوالبشر آدم

علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ادلہ میں حدیث کا بھی حوالہ دیتے ہیں وہ حدیث کس نے کن الفاظ سے تخریج کی ہے۔ بینوا توجروا۔

**الجواب** حضرت بابرکت دامت برکاتہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حدیث سیدنا ابوذر علیہ الرضوان سے مسند امام احمد

میں یوں ہے قال قلت یا (ر) ای انبیاء کان اول قال ادم قلت یا (ر) نبی کان قال نعم نبی مکلم

اور نوادر الاصول تصنیف امام حکیم الامتہ ترمذی کبیر میں ان سے مرفوعاً یوں ہے:

اول الرسل ادم و اخرهم (م) علیہ و علیہم افضل الصلوٰۃ والسلام

- (۱) عورت کو اس مکان میں جہاں محارم و غیر محارم مرد عورتیں ہوں جانا جائز ہے یا ناجائز؟
- (۲) جس گھر میں نامحرم مرد عورت ہیں وہاں عورتوں کو کسی تقریب شادی یا غمی میں برقع کے ساتھ جانا اور شریک ہونا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) جس مکان کا مالک نامحرم ہے لیکن اس جلسہ عورات میں نہیں ہے اور اس کا سامنا بھی نہیں ہوتا ہے مگر مالک مکان کی جو رو اس عورت کی محرم ہے تو اس کو وہاں جانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) ایسے گھر میں جس کے مالک تو نامحرم ہیں مگر اس گھر میں کوئی عورت بھی اس عورت کی محرم نہیں تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۵) ایسے گھر میں کہ جس کا مالک نامحرم ہے مگر وہاں ایک عورت اس عورت کی محرم ہے اور جو عورت محرم ہے وہ مالک مکان کی نامحرم ہے مگر اس گھر میں عورات اس عورت کی محرم ہیں اور مالک جو نامحرم ہے وہ گھر میں جہاں جلسہ عورات ہے آتا نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۶) ایسے گھر میں جہاں مالک تو نامحرم ہے مگر اس گھر میں عورات اس عورت کی محرم ہیں اور مالک جو نامحرم ہے وہ گھر میں جہاں جلسہ عورات ہے آتا نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۷) جس گھر کا مالک تو نامحرم ہے اور گھر میں آتا نہیں اور عورات بھی اس گھر کی نامحرم ہیں تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۸) جس گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نامحرم تو جانا جائز ہے یا ناجائز۔
- (۹) جس گھر میں مالک نامحرم ہے مگر دوسرے شخص محرم ہیں حالانکہ سامنا نامحرموں سے نہیں ہوتا تو اس عورت کا جانا جائز ہے یا ناجائز؟
- (۱۰) جس گھر کے دو مالک ہیں اس عورت کا خاوند ہے اور دوسرا نامحرم ہے تو اس گھر میں جانا جائز ہے یا ناجائز؟
- (۱۱) جس گھر میں عام محفل ہے جہاں مذکور الصدر سب اقسام موجود ہیں اور عورات پردہ نشین وغیرہ پردہ نشین دونوں قسم کی موجود ہیں اور مرد بھی محارم و غیر محارم ہیں مگر یہ عورت نامحرم مرد سے چادر وغیرہ سے پردہ کئے ان عورتوں میں بیٹھ سکتی ہے تو ایسی حالت میں جانا جائز ہے یا ناجائز؟
- (۱۲) جس گھر میں ایسی تقریب ہو رہی ہے جس میں منہیات شرعیہ ہو رہی ہیں اس میں کسی مرد یا عورت کو اس طرح جانا کہ وہ علیحدہ ایک گوشہ میں بیٹھے جہاں مواجہہ تو اس کی شرکت میں نہیں ہے مگر آواز وغیرہ آ رہی ہے گو اس آواز وغیرہ ناجائز امور سے

اسے کچھ خط بھی نہیں ہے اور نہ متوجہ اس طرف ہے تو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۳) جس گھر میں مالک وغیرہ نامحرم مگر اس عورت کے ساتھ محارم عورت بھی ہیں گو اس گھر کے لوگ ان عورات کے نامحرم ہیں تو اس کو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۴) شقوق مذکور الصدر میں سے جو شقوق ناجائز ہیں ان میں کسی شق میں عورت کو شوہر کا اتباع جائز ہے یا نہیں؟

(۱۵) مرد کو اپنی بی بی کو ایسی مجالس و محافل میں شرکت سے منع کرنے اور نہ کرنے کا کیا حکم ہے اور عورت پر اتباع و عدم اتباع سے کس درجہ نافرمانی کا اطلاق اور کیا اثر ہوگا اور مرد کو شریک ہونے اور نہ ہونے کا کیا حکم ہے؟

(۱۶) جس مکان میں مجمع عورات محارم و غیر محارم کا ہو اور عورات محارم و نامحارم ایک طرف خاص پردہ میں باجمیع ہوں اور مجمع مردوں کا بھی ہر قسم کے اسی مکان میں عورات سے علیحدہ ہو لیکن آواز ہو لیکن آواز نامحرم مردوں کی عورات سنتی ہیں اور ایسے اپنے مکان میں مجلس و عظ یا ذکر شریف نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام منعقد ہے تو ایسے جلسہ میں اپنے محارم کو بھیجنا یا نہ بھیجنا کیا حکم ہے اور نہ بھیجنے سے کیا محظور شرعی لازم ہوتا ہے اور انعقاد ایسی مجالس کا اپنے زنانہ مکانات میں کیسا ہے اور اس ذکر یا عظ کو اپنے محارم یا غیر محارم کے ایسے مکان میں جانا چاہئے یا نہیں؟ فقط بینوا توجروا۔ عند اللہ الوہاب مقصود سائل عورات محارم سے وہ قرابت دار ہیں جن کے مرد فرض کرنے سے نکاح جائز نہ ہو۔ بینوا توجروا

**الجواب** صور جزئیہ کے عرض جواب سے پہلے چند اصول و فوائد ملحوظ خاطر عاظر رہیں کہ بعونہ عزمہ شقوق مذکورہ وغیرہ مذکورہ سب کا بیان مبین اور فہم حکم کے موید و معین ہوں وباللہ التوفیق۔

**اول** اصل کلی یہ ہے کہ عورت کو اپنے محارم رجال خواہ نساء کے پاس ان کے یہاں عیادت یا تعزیت یا اور کسی مندوب یا مباح دینی یا دنیوی حاجت یا صرف ملنے کے لئے جانا مطلقاً جائز ہے جب کہ منکرات شرعیہ سے خالی ہو مثلاً بے ستری نہ ہو مجمع فساق نہ ہو تقریب ممنوع شرعی نہ ہو ناچ یا گانے کی محفل نہ ہو زنا فواحش و بیباک کی صحبت نہ ہو چوبے شربت کے شیطانی گیت نہ ہوں سمہنوں کی گالیاں سننا سنانا نہ ہونا محرم دولہا کو دیکھنا نہ ہو۔ رت جگے وغیرہ میں ڈھول بجانا گانا نہ ہو۔

**دوم** اجانب کے یہاں کے مرد زن سب اس کے نامحرم ہوں شادی غمی زیارت عیادت ان کی کسی تقریب میں جانے کی اجازت نہیں اگرچہ شوہر کے اذان سے اگر اذان دے گا خود بھی گنہگار ہوگا سوا چند صور مفصلہ ذیل کے اور ان میں بھی حتی الوسع تستر و تحریر اور فتنہ و مظان فتنہ سے تحفظ فرض۔

**سوم** کسی کے مکان سے مراد اس کا مکان سکونت ہے نہ مکان مالک مثلاً اجنبی کے مکان میں بھائی کرایہ پر رہتا ہے جانا جائز بھائی کے مکان میں اجنبی عاریۃ ساکن ہے جانا جائز۔

**چهارم** محارم میں مردوں سے مراد وہ ہیں جن سے بوجہ علاقہ جزیعت ہمیشہ ہمیشہ کو نکاح حرام کہ کسی صورت سے حلت نہیں ہو سکتی نہ بہنوئی یا پھوپا یا خالو کہ بہن پھوپا خالہ کے بعد ان سے نکاح ممکن علاقہ جزیعت رضاع و مصاہرت کو بھی عام مگر زبان جوان خصوصاً حسینوں کو بلا ضرورت ان سے احتراز ہی چاہئے اور برعکس رواج عوام بیاہیوں کی آریوں سے زیادہ کہ ان میں نہ وہ حیا ہوتی ہے نہ اتنا خوف نہ اس قدر لحاظ اور نہ ان کا وہ رعب نہ عامہ محافظین کو اس درجہ ان کی نگہداشت اور ذوق چشیدہ کی رغبت انجان نادان سے کہیں زائد لیس الخبر كالمعانة۔ تو ان میں موانع ہلکے اور مقتضی بھاری اور اصلاح و تقویٰ پر اعتماد سخت غلط کاری مرد خود اپنے نفس پر اعتماد نہیں کر سکتا اور کرے تو جھوٹا۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ۔۔۔ نہ کہ عورت جو عقل و دین میں اس سے آدھی اور رغبت نفسانی میں سو گنی ہر مرد کے ساتھ ایک شیطان اور ہر عورت کے ساتھ دو۔ ایک آگے ایک پیچھے۔ تقبل شیطان و تدبر شیطان۔ والعیاذ باللہ العزیز الرحمن۔ اللهم انی اسالک العفو والعافیۃ فی الدین والدینا والاخرۃ لی وللمومنین وللمومنات جمیعاً امین۔

**پنجم** محرم عورتوں سے وہ مراد کہ دونوں میں جسے مرد فرض کیجئے نکاح حرام ابدی ہو ایک جانب سے جریان کافی نہیں مثلاً ساس بہو تو باہم محرم ہی ہیں کہ ان میں جسے مرد فرض کریں دوسرے سے بیگانہ ہے۔ سوتیلی ماں بیٹیاں بھی آپس میں محرم نہیں کہ اگرچہ بیٹی کو مرد فرض کرنے سے حرمت ابدیہ ہے کہ وہ اس کے باپ کی مدخولہ ہے مگر ماں کو مرد فرض کرنے سے محض بیگانگی کہ اب اس کے باپ کی کوئی نہیں۔

**ششم** رہے وہ مواضع جو محارم و اجانب کسی کے مکان میں نہیں اگر وہاں تنہائی و خلوت ہے تو شوہر یا محرم کے ساتھ جانا ایسا ہی ہے جیسے اپنے مکان میں شوہر و محارم کے ساتھ رہنا اور مکان قید و حفاظت ہے کہ ستر و تحفظ پر اطمینان حاصل اور ادیشہائے فتنہ یکسر زائل تو یوں بھی حرج نہیں، اس قید کے بعد استثناء ایک روزہ راہ کی حاجت نہیں کہ بے معیت شوہر یا مرد محرم عاقل بالغ قابل اعتماد حرام ہے اگرچہ محل خالی کی طرف وجہ یہ کہ عورت کا تنہا مقام دور کو جانا اندیشہ فتنہ سے عاری نہیں تو وہی قید اس کے اخراج کو کافی اور اگر مجمع محل جلوت ہے تو حاجت شرعی اجازت نہیں خصوصاً جہاں فضولیات و بطالات و خطبات و جہالات کا جلسہ ہو جیسے سیر۔ تماشے، باجے، تاشے ندیوں کے پن گھٹ ناؤ چڑھانے کے جھمگٹ بے نظیر کے میلے پھول والوں کے چھمیلے نوچندی کی بلائیں مصنوعی کر بلائیں علم تعزیوں کے کاوے۔ تخت جریدوں کے دھاوے۔ حسین آباد کے جلوے۔ عباسی درگاہ کے بلوے ایسے مواقع مردوں کے جانے کے بھی نہیں نہ کہ یہ تازک شیشاں جنہیں صحیح حدیث میں ارشاد ہوا ویدک الخشبۃ رفقا بالقواریر اور محل حاجت میں جس کی صورتیں مذکور ہوں گی بشرط ستر و تحفظ و تحرز فتنہ اجازت یکروزہ راہ بلکہ نزد تحقیق مناط اس سے کم میں بھی محافظ مذکور کی حاجت۔

**ہفتم** یہ اور وہ یعنی مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط مذکور جائز ہونے کی صورتیں ہیں۔ قابلہ، غاسلہ، نازلہ، مریضہ، مضطرہ، حاجہ، مجاہدہ، مسافرہ، کاسبہ۔

**قابلہ** یہ کہ کسی عورت کو درزہ ہوا یہ دائی ہے۔

**غاسلہ** جب کوئی عورت مرے یہ نہلانے والی ہے ان دونوں صورتوں میں اگر شوہر دار ہے تو اذن شوہر ضرور جب کہ مہر معجل نہ ہو یا تھا تو پا چکی۔

**نازلہ** جب اسے کسی مسئلہ کی ضرورت پیش آئے خود عالم کے یہاں جائے بغیر کام نہیں نکل سکتا۔

**مریضہ** کہ طبیب کو بلا نہیں سکتی نبض کو دکھانے کی ضرورت ہے۔ اسی طرح زچہ و مریضہ کا علاجاً حمام کو جانا جب کہ وہاں کسی طرف سے کشف عورت اور بند مکان میں گرم پانی سے گھر میں نہانا کفایت نہ ہو۔

**مضطرہ** کہ مکان میں آگ لگی یا گرا پڑتا ہے یا چور گھس آئے یا درندہ آتا ہے غرض ایسی کوئی حالت واقع ہوئی کہ حفظ دین یا ناموس یا جان کے لئے گھر چھوڑ کر کسی جائے امن و امان میں جائے ہجر چارہ نہیں اور عضو نفس اور مال اس کا شقیق ہے۔

**حاجہ** ظاہر ہے اور زائرہ اس میں داخل کہ زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تمتہ حج بلکہ تمتہ حج ہے۔

**مجاہدہ** جب عیاذ باللہ عیاذ باللہ اسلام کو حاجت اور بحکم امام نفیر عام کی نوبت ہو فرض ہے کہ ہر غلام بے اذن مولیٰ ہر پسر بے اذن والدین ہر پردہ نشین بے اذن شوہر جہاد کو نکلے جبکہ استطاعت جہاد و صلاح و زاد ہو۔

**مسافرہ** جو عورت سفر جائز کو جائے مثلاً والدین مدت سفر پر ہیں یا شوہر نے کہ دور نوکر ہے اپنے پاس بلایا اور محرم ساتھ ہے تو منزلوں پر سرا وغیرہ میں اترنے سے چارہ نہیں۔

**کاسبہ** عورت بے شوہر ہے یا شوہر بے جوہر کہ خبر گیری نہیں کرتا نہ اپنے پاس کچھ کہ دن کاٹے نہ اقارب کو توفیق یا استطاعت نہ بیت المال منتظم نہ گھر بیٹھے دستکاری پر قدرت نہ محارم کے یہاں ذریعہ خدمت نہ بحال بے شوہر کسی کو اس سے نکاح کی رغبت تو جائز ہے کہ بشرط تحفظ و تحرز اجانب کے یہاں جائز وسیلہ رزق پیدا کرے جس میں کسی مرد سے خلوت نہ ہو حتی الامکان وہاں ایسا کام لے جو اپنے گھر آ کر کرے جیسے سینا پسینا ورنہ اس گھر میں نوکری کرے جس میں صرف عورتیں ہوں یا نابالغ بچے ورنہ جہاں کا مرد متقی پرہیزگار ہو اور ساٹھ ستر برس کا پیر زال بد شکل کر یہہ المنظر کو خلوت میں بھی مضائقہ نہیں۔

**تنبیہ** ان کے سوا تین صورتیں اور بھی ہیں شاہدہ، طالبہ، مطلوبہ۔

**شاہدہ** وہ جس کے پاس کسی حق اللہ مثل رویت ہلال رمضان و سماع طلاق و عتق وغیرہ میں شہادت ہو اور ثبوت اس کی گواہی و حاضری دارالقضا پر موقوف خواہ بشرط مذکور کسی حق العبد مثل عتق غلام و نکاح و معاملات مالیہ کی گواہی اور مدعی اس سے طالب اور قاضی عادل اور قبول معمول اور دن کے دن گواہی دے کر واپس آ سکے۔

**طالبہ** جب اس کا کسی پر حق آتا ہو اور بے جائے دعویٰ نہیں ہو سکتا۔

**مطلوبہ** جب اس پر کسی نے غلط دعویٰ کیا اور جوابدہی میں جانا ضروریہ صورتیں بھی علماء نے شمار فرمائیں۔ مگر بھلا اللہ تعالیٰ پردہ نشینوں کو ان کی حاجت نہیں کہ ان کی طرف سے وکالت مقبول اور حاکم شرع کا خود آ کر نائب بھیج کر ان سے شہادت لینا معمول یہ بیان کافی و صافی بھلا اللہ تعالیٰ تمام صور کو حاوی و وافی بعونہ تعالیٰ اب جواب جزئیات ملاحظہ ہوں۔

**جواب ۱** وہ مکان محارم ہے یا مکان غیر یا غیر مکان اور وہاں جانے کی طرف حاجت شرعیہ داعی یا نہیں سب صور کا مفصل بیان مع شرائط و مستثنیات گزرا۔

**جواب ۲** اگر یہ مراد کہ نامحرم بھی ہیں تو وہی سوال اول ہے اور اگر یہ مقصود کہ نامحرم ہی ہیں تو جواب ناجائز مگر بصورت استثناء۔

**جواب ۳** زن محرم کے یہاں اس کی زیارت عیادت و تعزیت کسی شرعی حاجت کے لئے جانا بشرائط مذکورہ اصل اول جائز مگر کتب معتمدہ مثل مجموع النوازل و خلاصہ و فتح القدیر و بحر الرائق و اشباہ و غمز العیون و طریقہ محمدیہ در مختار و ابوالسعود و شریعہ ہندیہ وغیرہ میں ظاہر کلمات ائمہ کرام شادیوں میں جانے سے مطلقاً ممانعت ہے اگرچہ محارم کے یہاں۔ علامہ احمد طحطاوی نے اسی پر جزم اور علامہ مصطفیٰ رحمتی و علامہ محمد شامی نے اسی کا استطہار کیا اور یہی مقتضی ہے حدیث عبد اللہ بن عمر و حدیث خولہ بنت النعمان و حدیث عبادہ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کافلتنظر نفس ماذا تری اور اگر شادیاں ان فواحش و منکرات پر مشتمل ہوں جن کی طرف ہم نے اصل اول میں اشارہ کیا تو منع یقینی ہے اور شوہر دار کو تو شوہر بہر حال اس سے روک سکتا ہے جب کہ مہر معجل سے کچھ باقی نہ ہو۔

**جواب ۴** نہ مگر باستثناء مذکور۔

**جواب ۵** وہ مکان اگر اس زن محرم کا مسکن ہے تو اس کے پاس جانا تفصیل مذکور جواب سوم پر ہے ورنہ یوں کہ نامحرموں کے یہاں دو بہنیں جائیں کہ وہاں ہر ایک دوسرے کی محرم ہوگی اجازت نہیں کہ ممنوع و ممنوع مل کر نامنوع ہوں گے۔

**جواب ۶** اگر وہ مکان ان زناں محارم کا ہے تو جواب جواب سوم ہے کہ گذرا ورنہ جواب ہفتم کما آتا ہے۔

**جواب ۷** اللہم انی اعوز بک من الفتن والافات و عوار لعورات ۔ یہ مسئلہ مکان اجانب میں زبان اجنبیہ کے پاس عورتوں کے جانے کا ہے علماء کرام نے مواضع استثناء ذکر کر کے فرمایا الا فیما عدا ذلک وان اذن کانا عاصیین ۔ نہ کہ ان کے ماوراء میں اور اگر شوہر اذن دے تو وہ بھی گنہگار اس نفی کا عموم سب کو شامل پھر ان مواضع میں ماں کے پاس جانا بھی شمار فرمایا اور دیگر محارم کے پاس بھی اور اس کی مثال خانہ وغیرہا میں خالہ وعمہ وخواہر سے دی ۔ نیز علما نے قابلہ وغاسلہ کا استثناء کیا اور پھر ظاہر کہ وہ نہ جائیں گی مگر عورات کے پاس اگر زنان اجنبیہ کے پاس جانا مواضع استثناء سے مخصوص نہ ہوتا استثناء میں مادر و خالہ و خواہر و عمہ و قابلہ وغاسلہ کے ذکر کے کوئی معنی نہ تھے ۔ احادیث ثلاثہ مشار الیہا میں ارشاد ہوا عورتوں کے اجتماع میں خیر نہیں حدیثیں اولین میں اس کی علت فرمائی کہ وہ جب اکٹھی ہوتی ہیں بیہودہ باتیں کرتی ہیں حدیث ثالثہ میں فرمایا ان کے جمع نہ ہونے کی مثال ایسی ہے جیسے صیقل کرنے لوہا تپایا جب آگ ہو گیا کوٹنا شروع کیا جس چیز پر اس کا پھول پڑا جلادی ۔ رواہن جمیعاً الطبرانی فی الکبیر ۔ عورتیں کہ بوجہ نقصان عقل و دین سنگ دل اور امر حق سے کم منفعل ہیں ولذا لم یکمل منهن الاقلیل ۔ لوہے سے تشبیہ دی گئی اور نار شہوات و خلاءات کہ ان میں رجال سے حصہ زائد مشتعل لوہا کی بھٹی اور ان کا مغلے بالطبیع ہو کر اجتماع لوہے اور ہتوڑے کی صحبت ۔ اب جو چنگاریاں اڑیں گی دین ناموس حیا غیرت جس پر پڑیں گی صاف پھوک دیں گی سلمے پار سا ہے ہاں پار سا ہے وبارک اللہ مگر جان پرادر کیا پار سائیں معصوم ہوتی ہیں کیا صحبت بد میں اثر نہیں جب قیموں سے جدا خود سر و آزاد ایک مکان میں جمع اور قیموں کے آنے دیکھنے سے بھی اطمینان حاصل ۔ فانما خلقت من ضلع اعوج ۔ کج سے نبی کج ہی چلے گی آپ نادان ہے تو شدہ شدہ سیکھ کر رنگ بدلے گی جسے تشقیف زنان کی پرواہ نہیں یا حالات زمان سے آگاہ نہیں اول ظالم کا تو نام نہ لیجئے اور ثانی صالح سے گزارش کیجئے ۔

معذور دارمت کہ تو اور اندیدہ

مجمع زنان کی شناعات وہ ہیں کہ لاینبغی ان تذکر فضلا ان تسطر جسے ان نازک شیشیوں کی صدمے سے بچانا ہو تو راہ یہی ہے کہ شیشیاں بھی بے حاجت شرعیہ نہ ملنے پائیں کہ آپس میں مل کر بھی ٹھیس کھا جاتی ہیں حاجات شرعیہ وہی جو علمائے کرام نے استثناء فرمادیں غرض احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہلکا نہیں کہ اجتماع نساء میں خیر و صلاح نہیں آئندہ اختیار بدست مختار ۔

**جواب ۸، ۹** ان دونوں سوالوں کا جواب بعد ملاحظہ اصل سوم و جوابات سابقہ ظاہر کہ بعد اسقاط اعتبار ملک و لحاظ سکونت یہ ان سے جدا کوئی صورت نہیں ۔

**جواب ۱۰** ملک کا حال وہی ہے جو اوپر گذرا اور شوہر کے پاس جانا مطلقاً جائز جب کہ ستر حاصل اور تحفظ کامل اور ہر گونہ اندیشہ فتنہ زائل اور موقع غیر موقع ممنوع و باطل ہو اور شوہر جس مکان میں ہے اگرچہ ملک مشترک بلکہ غیر کی ملک ہو اس کے پاس رہنے کی بھی بشرائط معلومہ مطلقاً اجازت بلکہ جب نہ مہر متعل کا تقاضا نہ مکان مغصوب وغیرہ ہونے کے باعث دین یا جان کا ضرر ہو اور شوہر شرائط سکنائے واجبہ مذکورہ فقہ بجالایا ہو تو واجب انہیں شرائط سے واضح ہوگا کہ مسکن میں اورں کی شرکت سکونت کہاں تک تحمل کی جاسکتی ہے۔ اتنا ضروری ہے کہ عورت کو ضرر دینا نہیں قطعی قرآن عظیم حرام ہے اور شک نہیں کہ اجنبی مرد تو وہیں سوت کی شرکت بھی ضرور رساں اور جہاں ساس نند دیورانی جھٹانی سے ہو تو ان سے بھی جدار کھنا حق زناں والنفسیل فی رد المحتار۔

**جواب ۱۱** یہ تقریباً وہی سوال ہے محارم کے یہاں بشرائط جائز۔ جواب سوم بھی ملحوظ رہے ورنہ خدا کے گھر یعنی مساجد سے بہتر عام محفل کہاں ہوگی اور ستر بھی کیسا کہ مردوں کی ادھر ایسی پیٹھ کہ منہ نہیں کر سکتے اور انہیں حکم کہ بعد سلام جب تک عورتیں نہ نکل جائیں نہ اٹھو مگر علماء نے اولاً کچھ تخصیص کیں جب زمانہ زیادہ زیادہ فتن کا آیا مطلقاً ناجائز فرمادیا۔

**جواب ۱۲** اگر جانے کہ میں اس حالت میں جانے سے انکار کروں تو انہی منہیات کا چھوڑنا پڑے گا تو جب تک ترک نہ کریں جانا ناجائز اور جانے کہ میں جاؤں تو میرے سامنے منہیات نہ کر سکیں گے تو جانا واجب جب کہ خود اس جانے میں منکر کا ارتکاب نہ ہو اور نہ یہ نہ وہ تو محل عار و طعن و بدگوئی و بدگمانی سے احتراز لازم خصوصاً مقتدا کو ورنہ بشرائط معلومہ جب کہ حالت حالت مذکورہ سوال ہو کہ اسے نہ حظ نہ توجہ اگرچہ تحریم نہیں مگر حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کوشہنائی کی آواز سن کر کانوں میں انگلیاں دیں اور یہی فعل حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا اس سے احتراز کی طرف داعی خصوصاً نازک دل عورتوں کے لئے حدیث الخبیثہ ابھی گذری اور اصلاح پر اعتمادی غلطی بسا کین آفت از آواز خیزد حسن بلائے چشم ہے نغمہ و بال گوش ہے

**جواب ۱۳** جواب پنجم ملاحظہ ہو عورت کا عورت کے ساتھ ہونا زیارت عورت ہے نہ حفاظت کی صورت سونے پر سونا جتنا بڑھاتے جائیے محافظ کی ضرورت ہوگی نہ کہ ایک توڑا دوسرے کی نگہداشت کرے۔

**جواب ۱۴** گناہ میں کسی کا اتباع نہیں ہاں وہ صورتیں جہاں منع صرف حق شوہر کے لئے ہے جیسے مہر متعل نہ رکھنے والی کا ہفتے کے اندر والدین یا سال کے اندر دیگر محارم کے یہاں جانا وہاں شب باش ہونا یہ اجازت شوہر سے جائز ہو جائے گا والا لا۔

**جواب ۱۵** الرجال قوامون علی النساء - (النساء: ۳۴) مرد کو لازم ہے کہ اپنی اہل کو حتی المقدور مناہی سے روکے یاہا الذین امنوا اقوا انفسکم و اہلیکم نارا (التحریم: ۶) عورت بحال نافرمانی دوہری گنہگار ہوگی ایک گناہ شرع دوسرے گناہ نافرمانی شوہر اس سے زیادہ اثر جو عوام میں مشتہر کہ بے اذن جائے تو نکاح سے جائے غلط اور باطل مگر جب کہ شوہر نے ایسے جانے پر طلاق بائن معلق کی ہو مرد مجلس خالی عن المنکر ات میں شریک ہو سکتا ہے اور نہی عن المنکر کے لئے مجلس منکرہ میں بھی جانا ممکن

جب کہ مشیر فتنہ نہ ہو۔ والفتنة اكبر من القتل۔ مگر تجسس و اتباع عورات و دخول دار غیر بے اذن کی اجازت نہیں۔

**جواب ۱۶** عورتوں کے لئے محرم عورت کے معنی اصل پنجم میں گذرے اور نہ بھیجنے میں اصلاً محذور شرعی نہیں اگرچہ مجلس محارم زن کے یہاں ہو بلکہ اگر وعظ اکثر واعظان زمانہ کی طرح کہ جاہل نا عاقل و دیباک و ناقابل ہوتے ہیں مبلغ علم کچھ اشعار خوانی یا بے سرو پا کہانی یا تفسیر مصنوع یا تحدث موضوع نہ عقائد کا پاس نہ مسائل کا احفاظ نہ خدا سے شرم نہ رسول کا لحاظ غایت مقصود پسند عوام اور نہایت مراد جمع حطام یا ذاکر ایسے ہی ذاکرین عافلین مبطلین جاہلین سے کہ رسائل پڑھیں تو جہاں مغرور کے اشعار گائیں تو شعرائے بے شعور کے انبیاء کی توہین خدا پر اتہام اور نعت و منقبت کا نام بدنام جب تو جانا بھی گناہ بھیجنا بھی حرام اور اپنے یہاں انعقاد مجمع آٹام آج کل اکثر مواعظ و مجالس عوام کا یہی حال پر ملال فان اللہ وانا الیہ راجعون۔

اسی طرح اگر عادت نساء سے معلوم یا مظنون کہ بنام مجلس وعظ ذکر اقدس جائیں اور سنیں نہ سنائیں بلکہ عین وقت ذکر اپنی کچھریاں پکائیں جیسا کہ غالب احوال زنان زماں تو بھی ممانعت ہی سبیل ہے کہ اب یہ جانا اگرچہ بنام خیر ہے مگر مروجہ غیر ہے ذکر و تذکیر کے وقت لغو و لفظ شرعاً ممنوع و غلط اور اگر ان سب مفاسد سے خالی ہو اور وہ قلیل و نادر ہے تو محارم کے یہاں بشرائط معلومہ بھیجنے میں حرج نہیں اور غیر محارم یعنی مکان غیر یا غیر مکان میں بھیجنا اگر کسی طرح احتمال فتنہ یا منکر کا مظنہ یا وعظ و ذکر سے پہلے پہنچ کر اپنی مجلس جمانا یا بعد ختم اسی مجمع زنان کا رنگ منانا ہو تو بھی نہ بھیجے کہ منکر و نا منکر مل کر منکر اور بلحاظ تقریر جواب سوم و ہفتم یہ شرائط عام تر اور اگر فرض کیجئے کہ واعظ و ذاکر عالم سنی متدین ماہر اور عورتیں جا کر حسب آداب شرع بخضور قلب سمع میں مشغول رہیں اور حال مجلس سابق و لاحق و ذہاب و ایاب جملہ اوقات میں جمیع منکرات و شائع مالوفہ وغیرہ مالوفہ معروفہ و غیرہ معروفہ سب سے تحفظ تام تحرز تمام اطمینان کافی و وافی ہو اور سبحان اللہ کہاں تحرز اور کہاں اطمینان تو محارم کے یہاں بھیجنے میں اصلاً حرج نہیں ہے اجانب فہذا ممانعت التعلیٰ فیہ وجیز کروری میں فرمایا عورت کا وعظ سننے کو جانا لا باس بہ ہے جس کا حاصل کراہت تنزیہی امام فخر الاسلام نے فرمایا وعظ کی طرف عورت کا خروج مطلقاً مکروہ جس کا اطلاق مفید کراہت تحریری اور انصاف کیجئے تو عورت کا ستر کامل و حفظ شامل اپنے گھر کے پاس کی مسجد صلحا میں محارم کے ساتھ تکبیر کے وقت جا کر نماز میں شریک ہونا اور سلام ہوتے ہی دو قدم رکھ کر گھر میں ہو جانا ہرگز فتنہ کی گنجائشوں تو سیعوں کا ویسا احتمال نہیں رکھتا جیسا غیر محلہ غیر جگہ بے میعت محرم مکان اجانب و احاطہ مقبوضہ ابا بعد میں جا کر مجمع ناقصات العقل والدین کے ساتھ محلے بالطبع ہونا پھر اسے علما نے بلحاظ زماں مطلقاً منع فرما دیا یا آنکہ صحیح حدیثوں میں اس سے ممانعت موجود اور حاضری عیدین پر تو یہاں تک تاکید اکید کہ حیض والیاں بھی نکلیں اگر چادر نہ رکھتی ہوں دوسری اپنی چادروں میں شریک کر لیں مصلے سے الگ بیٹھی خیر و دعا مسلمین کی برکت لیں تو یہ صورت اولیٰ بالمعنع ہے شرع مطہر فقط ہی سے منع نہیں فرماتی بلکہ کلیتاً اس کا سد باب کرتی اور حیلہ وسیلہ شر کے یکسر پر کترتی ہے گھر تو غیروں کے گھر جہاں نہ اپنا قابو نہ اپنا گزر۔ حدیث میں تو اپنے

مکانوں کی نسبت آیالا تسکونہن الغرف۔ عورتوں کو بالا خانوں پر نہ رکھو یہ وہی طائر نگاہ کے پرکترنے میں شرع مطہر نہیں فرماتی کہ تم خاص لیلیو سلمیٰ پر بدگمانی کرو یا خاص زید و عمرو کے مکانوں کو مظنہ فتنہ کہو یا خاص کسی جماعت زبان کو مجمع نابایستی بتاؤ مگر ساتھ ہی یہ بھی فرماتی ہے کہ ان من الخرم سوء الظن۔

نگہ دارد آں شوخ در کیسہ در کہ داند ہمہ خلق را کیسہ در

صالح و طالح کسی کے منہ پر نہیں لکھا ہوتا ظاہر ہزار جگہ خصوصاً اس زمن فتن میں باطن کے خلاف ہوتا ہے اور مطابق ہو تو صالحین و صالحات معصوم نہیں اور علم باطن و ادراک غیب کی طرف راہ کہاں اور سب سے درگزرے تو آج کل عامہ خاص خصوصاً نساء میں بڑا ہنران ہوئی جوڑ لینا طوفان لگا دینا ہے کا جل کی کوٹھری کے پاس ہی کیوں جائے کہ دھبا کھائے لاجرم سبیل یہی ہے کہ بالکل دریا جلا دیا جائے وہ سر ہی ہم نہیں رکھتے جسے سودا ہو سامان کا

شرع مطہر حکیم ہے اور مومنین اور مومنات پر رؤف و رحیم اس کی عادت کریمہ ہے کہ ایسے مواضع احتیاط میں ماہہ بآن کے اندیشہ سے مالا باس بہ کو منع فرماتی ہے جب شراب حرام فرمائی اس صورت کے برتنوں میں نبیذ ڈالنی منع فرمادی جن میں شراب اٹھایا کرتے تھے زید کہے بارہا ایسے مجامع ہوتے ہیں کبھی فتنہ نہ ہو جان برادر علاج واقعہ کیا بعد الوقوع چاہئے۔

ماکل مرة تسلم الجرة ہر بار سبوز چاہ سالم نرسد

اکل و شرب وغیرہا کی صد ہا صورتوں میں اطبا لکھتے ہیں یہ مضر ہے اور لوگ ہزار بار کرتے ہیں طبیعت کی قوت ضد کی مقاومت تقدیر کی مساعدت کہ ضرر نہیں ہوتا اس سے اس کا بے غائلہ ہونا سمجھا جائے گا۔ خدا پناہ دے بری گھڑی کہہ کر نہیں آتی اجنبیوں سے علما کا ایجاب حجاب آخر اسی سد فتنہ کے لئے ہے پھر چند توفیق رفیق بندوں کے چچا ماموں، خالہ، پھوپھی کے بیٹوں کنبے بھر کے رشتہ داروں کے سامنے ہونے کا کیسا رواج ہے اور اللہ بچاتا ہے فتنہ نہیں ہوتا اس سے بدتر عام خدا ترس ہندیوں کے وہ بدلحاطی کے لباس آدھے سر کے بال اور کلایاں اور کچھ حصہ گلو و شکم و ساق کا کھلا رہنا تو کسی گنتی شمار ہی نہیں اور زیادہ بانگن ہوا تو ڈو پٹہ شانوں پر ڈھلکا ہوا کریم یا جالی باریک یا گھاس ململ کا جس سے سب بدن چمکے اور اس حالت کے ساتھ ان رشتہ داروں کے سامنے پھر نابایں ہمہ رؤف و رحیم حفظ فرماتا ہے فتنہ نہیں ہوتا ان اعضا کا ستر کیا بعینہ واجب تھا ہا شا بلکہ وہی منع و داعی و سد باب پھر اگر ہزار بار داعی نہ ہوئے تو کیا حکم حکمت باطل ہو جائیں گے شرع مطہر جب مظنہ پر حکم دائر فرماتی ہے اصل علت پر اصلاً مدار نہیں رکھتی وہ چاہے کبھی نہ ہو نفس مظنہ پر حکم چلے گا فقیر کے پاس تو یہ ہے۔ اور جو اس سے بہتر جانتا ہو مجھے مطلع کرے بہر حال اس قدر یقینی کہ بھیجنا محتمل اور نہ بھیجنا بالا جماع جائز و بے خلل لہذا غفر اللہ تعالیٰ لہ کے نزدیک اسی پر عمل رہا و اعظ و ذاکر وہ بشرطیکہ جس منکر پر اطلاع پائے حسب قدرت انکار و ہدایت کرے ہر مجلس میں جاسکتا ہے۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و عملہ جل مجدہ اتم و احکم

**مسئلہ ۴۶** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چاندی سونے کی گھڑیاں رکھنا یا سیم وزر کے چراغ میں بغرض اعمال کے فقیلہ روشن کرنا جس سے روشنی لینا کہ مقصود متعارف چراغ ہی مراد نہیں ہوتا بلکہ قوت عمل و سرعت اثر موکلات مقصود ہوتی ہے جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

**الجواب** دونوں ممنوع ہیں علامہ سید احمد طحطاوی حاشیہ درمختار میں فرماتے ہیں:

قال العلامة الوانی المنہی عنه استعمال الذهب و الفضة اذا الاصل فی هذا الباب قوله عليه الصلوة والسلام هذان حرامان على امتی حل لاناہم ولما بین ان المراد عن قوله حل لاناہم ما یكون حلیا لهن بقى ماعداه على حرمة سواء استعمل بالذات او بالواسطة اه اقره العلامة نوع وایده باطلاق الاحادیث الواردة فی هذا الباب اه ابو السعود و منه تعلم حرمة استعمال ظروف فناجین القهوة و الساعات من الذهب و الفضة اه ملخصا علامہ شامی ردالمحتار میں ان تصریحات علامہ طحطاوی کو ذکر کر کے فرماتے ہیں وهو ظاهر۔ اسی میں ہے:

الذی کله فضة یحرمه استعماله باى وجه کان کما قد مناه بلامس بالجد ولذا حرم ایقاد العود فی مجمره الفضة و مثله بالا ولی ظروف فنجان القهوة و الساعة و قدرة التباک التی یوضع فیها الماء وان لا یمسها بیده ولا یضمه لانه استعمال فیما صنعت له الخ

اور یہ عذر کہ چراغ استصباح یعنی روشنی لینے کے لئے ہوتا ہے اور یہاں اس نیت سے مستعمل نہیں تو جواز چاہئے۔

لما فی درالمختار ان هذ اذا استعملت ابتداء فیما صنعت له بحسب متعارف الناس والا کراہتہ مقبول ہے کہ اولاً عند تحقیق مطلق استعمال ممنوع ہے اگرچہ خلاف متعارف ہو لاطلاق الاحادیث والادلة کما مر کثور پانی پینے کے لئے بنتا ہے اور رکابی کھانا کھانے کو پھر کوئی نہ کہے گا کہ چاندی سونے کے کٹورے میں پانی پینا یا اس کی رکابی میں کھانا کھانا جائز ہے۔ علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں:

ما ذکره فی الدار من اناطة الحرمة بالاستعمال فیما صنعت له عرفا فیہ نظر فانه یقتضی انه لو شرب او اغتسل بانیتہ الدین او الطعام انه لا یحرم مع ان ذلک استعمال بلا شبهة داخل تحت اطلاق المتون والادلة الواردة فی ذلک الخ

**ثانیاً** استصباح چراغ خانہ سے مقصود ہوتا ہے۔ یہ چراغ اس غرض کے لئے بنتا ہی نہیں اور جس غرض کے لئے بنتا ہے اس میں استعمال قطعاً متحقق تو استعمال فیما صنع له موجود ہے اور حکم تحریم سے مضر مقصود ہاں اگر سونے کا ملمع یا چاندی کی قلعی کر لیں تو کچھ

حرج نہیں علامہ عینی فرماتے ہیں:

اما التمويه الذى لا يخلص فلا باس به بالاجماع لانه ستهلك فلا عبرة ببقائه لونا انتهى. والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

**مسئلہ ۴۷** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد ہند میں یہ رسم ہے کہ میت کے روز وفات سے اس کے اعزہ واقارب و احباب کی عورات اس کے یہاں جمع ہوتی ہیں اس اہتمام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا ہے پھر کچھ دوسرے دن اکثر تیسرے دن واپس آتی ہیں بعض چالیسویں تک بیٹھتی ہیں، اس مدت اقامت میں عورات کے کھانے پینے پان چھالیاں کا اہتمام اہل میت کرتے ہیں جس کے باعث ایک صرف کثیر کے زیر بار ہوتے ہیں اگر اس وقت ان کا ہاتھ خالی ہو تو قرض لیتے ہیں یوں نہ ملے تو سودی نکلواتے ہیں اگر نہ کریں تو مطعون و بدنام ہوتے ہیں یہ شرعاً جائز ہے یا کیا؟ بینوا تو جو روا

**الجواب** سبحان اللہ اے مسلمان یہ پوچھتا ہے یا کیا یوں پوچھ کہ یہ ناپاک رسم کتنے قبیح اور شدید گناہوں سخت و شنیع خرابیوں پر مشتمل ہے۔

**اولاً** یہ عوت خود ناجائز و بدعت شیعہ و قبیحہ ہے امام احمد اپنے مسند اور ابن ماجہ سنن میں بہ سند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

كنا نعد الاجتماع الى اهل الميت وصعهم الطعام من النياحة

ہم گروہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں ناطق امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

يكره اتخاذ الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور لافى السرور وهى بدعة مستقبحة اهل ميت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنا منع ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں اور یہ بدعت شنیعہ ہے۔ اسی طرح علامہ شرنبالی نے مراقی الفلاح میں فرمایا:

ولفظ يكره الضيافة من اهل الميت لانها شرعت في السرور لافى السرور وهى بدعة مسقبحة فتاویٰ خلاصہ فتاویٰ سراجیہ و فتاویٰ ظہیریہ تا تاریخانیہ اور ظہیریہ سے خزائنہ المفتن کتاب الکراہیہ اور تا تاریخانیہ سے فتاویٰ ہندیہ میں بالفاظ متقاربہ ہے:

وللفظ للسراجية لا يباح اتخاذ الضيافة عند ثلثة ايام في المصيبة اه زاد في الخلاصة لان الضيافة يتخذ عند السرور

غنی میں تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت تو خوشی میں ہوتی ہے۔ فتاویٰ امام قاضی خان کتاب الحظر والاباحہ میں ہے:

يكره اخاذ الضيافة في ايام المصيبة لانها ايام تاسف فلا يليق بها ما يكون للسرور

غنی میں ضیافت ممنوع ہے کہ یہ افسوس کے دن ہیں تو جو خوشی میں ہوتا ہے کہ لائق نہیں تبیین الحقائق امام زیلعی میں ہے:

لاباس الجلوس المصيبة الى ثلث من غير ارتكاب مخطور من فرش البسط والا طعمة من اهل الميت مصيبت کے لئے تین دن بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جب کہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے جیسے مکلف فرش بچھانے اور میت والوں کی طرف کھانے۔ امام بزاز و جیز میں فرماتے ہیں: يكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث وبعد الاسبوع یعنی میت کے پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار کرائے جاتے ہیں سب مکروہ و ممنوع ہیں۔ علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں۔ اطلال ذلك في المعراج وقال هذه الافعال كلها السمعة والرياء فيحترز عنها

یعنی معراج الدرایہ شرح ہدایہ نے اس مسئلہ میں بہت کلام طویل کیا اور فرمایا کہ یہ سب ناموری اور دکھاوے کے کام ہیں ان سے احتراز کیا جائے۔ جامع الرموز آخرا لکراہتہ میں ہے: يكره الجلوس لمصيبة ثلاثة ايام او اقل في المسجد ويكره اتخاذ الضيافة في هذا الايام و كذا اكلها كما في خيرة الفتاوى

یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے لئے مسجد میں بیٹھنا منع ہے اور ان دنوں میں ضیافت بھی ممنوع اور اس کا کھانا بھی منع جیسا کہ خیرۃ الفتاویٰ میں تصریح کی فتاویٰ القرویٰ اور واقعات المفتیین میں ہے: يكره اتخاذ الضيافة ثلثة ايام و اكلها لانها مشروعة للسرور تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت تو خوشی میں مشروع ہوتی ہے۔

کشف الغطا میں ہے: ”ضیافت نمودن اہل میت اہل تعزیت راو کتخن طعام برائے آنہا مکروہ است باتفاق روایات چہ ایشاں را بسبب اشتغال بمصیبت استعداد و تہیہ آں دشوار است۔

اسی میں ہے ”پس انچہ متعارف شدہ از کتخن اہل مصیبت طعام را اور سوم و قسمت نمودن آں میاں اہل تعزیت و اقران غیر مباح و نامشروع است و تصریح کردہ بداں درخزانہ چہ شریعت ضیافت نزد سرورست نہ نزد شرور و ہوا المشہور عند الحجور۔

فانہذا غالباً ورشہ میں کوئی یتیم بچہ نابالغ ہوتا ہے یا بعض ورثاء موجود نہیں ہوتے نہ ان سے اس کا اذن لیا جاتا ہے جب تو یہ امر سخت حرام شدید پر متضمن ہوتا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

ان الذين ياكلون اموال اليتيم ظلما انما ياكلون في بطونهم نار او سيصلون سعيرا (النساء: ۱۰)

بیشک جو لوگ یتیموں کے مال ناحق کھاتے ہے بلاشبہ وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتے ہیں اور قریب ہے کہ جہنم کے گہراؤ میں جائیں گے۔

مال غیر میں بے اذن غیر تصرف خود ناجائز ہے قال اللہ تعالیٰ **لا تکلوا اموالکم بینکم بالباطل** (النساء ۲۹) خصوصاً نابالغ کا مال ضائع کرنا جس کا اختیار نہ خود اسے نہ اس کے باپ نہ اس کے وصی کو لان الولاية للنظر للضرور۔ علی الخصوص اگر ان میں کوئی یتیم ہو تو آفت سخت تر ہے اولیاء باللہ رب العالمین۔ ہاں اگر محتاجوں کے دینے کو کھانا پکوائیں تو حرج نہیں بلکہ خوب ہے بشرطیکہ یہ کوئی عاقل بالغ اپنے مال خاص سے کر لے یا ترکہ سے کریں تو سب وارث موجود بالغ و نابالغ راضی ہوں۔

خانہ و بزاز یہ و تار خانہ ہند یہ میں ہے: واللفظ لہاتین ان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا اذا كانت الورثة بالغین فان کان فی الورثة صغیر لم يتخذوا ذلک من التركة

نیز فتاویٰ قاضی خان میں ہے: ان اتخذولی المیت طعاما للفقراء کان حسنا الا ان یکون فی الورثة صغیر فلا يتخذ من التركة

**ثالثاً** یہ عورتیں کہ جمع ہوتی ہیں افعال منکرہ کرتی ہیں مثلاً چلا کر رونا پیننا بناوٹ سے منہ ڈھانکنا الی غیر ذلک اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت حرام ہے ایسے مجمع کے لئے میت کے عزیزوں دوستوں کو بھی جائز نہیں کہ کھانا بھیجیں کہ گناہ کی امداد ہوگی قال اللہ تعالیٰ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان۔ نہ کہ اہل میت کا اہتمام طعام کرنا کہ سرے سے ناجائز ہے تو اس مجمع ناجائز کے لئے ناجائز تر ہوگا۔

کشف الغطا میں ہے: ”ساختن طعام در روز ثانی و ثالث برائے اہل میت اگر نوچہ گراں جمع باشند مکروہ ست زیراً کہ اعانت ست ایشان را بر گناہ۔

**دابعاً** اکثر لوگوں کو اس رسم شنیع کے باعث اپنی طاقت سے زیادہ تکلیف کرنا پڑتی ہے یہاں تک کہ میت والے بے چارے اپنے غم کو بھول کر اس آفت میں مبتلا ہوتے ہیں کہ اس میلہ کے لئے کھانا پان چھالیاں کہاں سے لائیں اور بار بار ضررت قرض لینے کی پڑتی ہے ایسا تکلف شرع کو کسی امر مباح کے لئے بھی زہار پسند نہیں نہ کہ ایک رسم ممنوع کے لئے پھر اس کے باعث جو دقتیں پڑتی ہیں خود ظاہر ہیں پھر اگر قرض سودی ملا تو حرام خالص ہو گیا اور معاذ اللہ لعنت الہی سے پورا حصہ ملا کہ بے ضرورت شرعیہ سود دینا بھی سود لینے کے مثل باعث لعنت ہے جیسا کہ صحیح حدیث میں فرمایا غرض اس رسم کی شاعت و ممانعت میں شک نہیں اللہ عزوجل مسلمانوں کو توفیق بخشے کہ قطعاً ایسی رسوم شنیعہ جن ان کے دین و دنیا کا ضرور ہے ترک کر دیں اور طعن بیہودہ کا لحاظ نہ کریں واللہ البہادی۔

**تنبیہ** اگرچہ صرف ایک دن یعنی پہلے ہی روز عزیزوں ہمسایوں کو مسنون ہے کہ اہل میت کیلئے اتنا کھانا پکوا کر بھیجیں جسے وہ دو وقت کھا سکیں اور باصرار نہیں کھلائیں مگر یہ کھانا صرف اہل میت ہی کے قابل ہونا سنت ہے اس میلے کے لئے بھیجے کا ہرگز حکم نہیں اور ان کے لئے بھی فقط روز اول کا حکم ہے آگے نہیں۔

كشف الغطاء میں ہے: ”مستحب ست خویشاں و ہمسایہ ہائے میت را کہ اطعام کنند طعام را برائے اہل و لے کہ سیر کنند ایشان را ایک شبانہ روز الحاح کنند تا بخورند و در خوردن غیر اہل میت اس طعام را مشہور آنست کہ مکروہ ست اھ ملحخصا۔

عالمگیری میں ہے: حمل الطعام الى صاحب المصيبة والاكل معهم في اليوم الاول جائز لتو غلم بالجهاز و بعده يكره. كذا في التتار خانيه

تنبیہ قدارینا لک قضا فر النقول وانما الواجب اتباع المنقول وان لم يظهر وجهه للعقول كما صرح به العلماء الفحول فكيف اذا كان هو المعقول ولا عبرة بالبحث مع نص ثبت فكيف مع النصوص وقد توافرت لا نظر فيه العلامة الفاضل ابراهيم الحلبي حيث اورد المسالة في اواخر الغنية عن فتح القدير وعن البزازیة ثم قال ولا يخلو عن نظر لانه لا دليل على الكراهة الا حديث جرير بن عبد الله المتقدم وانما يدل على كراهة ذلك عند الموت فقط على انه قد عارضه مارواه الامام احمد بسند صحيح و ابوداؤد (ای والبیہقی فی دلائل النبوة کلہم) عن عاصم بن کلیب عن ابيه عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة تذكرو الحديث قال فلما رجع استقبله داعی امراته فجاء وجئی بالطعام فوضع يده و وضع لقوم فاكلوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلوک لقمة فی فیہ الحديث. قال فهذا يدل على اباحة صنع اهل الميت الطعام والدعوة اليه اه مختصرا وقد تكفل بالجواب عنه العلامة الشامي فی رد المحتار فقال فیہ نظر فانه واقعة حال لاعموم لها مع احتمال سبب خاص بخلاف ما فی حديث جرير على انه بحث فی لمنقول فی مذهبنا و مذهب غیرنا كالشافعية والحنابلة استدلال بحديث المذكور على الكراهة الخ۔

اقول ولم يتعرض لاعتراضه الاول لكونه اظهر سقوطا فارولا نحن مقلدون لا منتقدون فما باننا بالدليل وعدم جداننا لا يدل على العدم و ثانيا ماذكروا جميعا من انه انما شرع فی السرور لا فی الشرور كاف فی الدليل و ثالثا لا ادري من اين اخذ رحمه الله تعالى تخصيص افادة الكراهة فی الحديث بساعة الموت اليس منعهم الطعام فی اليوم الثاني و الثالث و مثل صنعا من اهل الميت لاجل المجتمعين فی الماتم ام انما تحرم النياحة عند الموت فقط لا بعده فان ارادا ان المعروف فی عهدہم كان هوا اجتماع والصنع عنده لا بعده طولب بثبوته و على تسليمه حققنا المناط كما افادوا فتذهب خصوصية الوقت ملغاة هذا ورايتني كتبت على هامش رد المحتار على قوله واقعة حال مانصه لان وقائع العين مظان الاحتمالات مثلا يمكن ههنا ان الدعوت كانت موعودة بهذا ليوم من قبل واتفق فيه الموت فانقلت هل من دليل عليه قلت من دليل على نفيه وانما الدليل عليكم لاعلينا فهذا هو النظر الرابع فی كلامه علا ان ضيافة الموت ضيافة تتخذ لاجل الموت و ضيافة

الصحابه رضى الله تعالى عنهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم تكن موقفه على موت احد ولا حياته فلو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما وقع عنهم مرارا فلم يكن فيه احداث شئ من اجل الموت بحيث لو لم يقع الموت لم يكن بخلاف مانحن فيه فانه انما يكون لاجله بحيث لو لم يكن لم يكن فهذا الخامس علان خاطر والمبيح اذا نقول بالماوضة بل يقدم خاطر هذا السادس هذا ما عندى والعلم بالحق عند ربى وبالجملة فليس لنا البحث فى المنقول فى المذهب وهو النظر السابع المذكور اخرفى كلام الشامى والله تعالى الموافق اه

ما كتبت عليه مزيد او اما المولى الفاضل على القارى عليه الرحمة البارى فحاول تاويل نصوص المذهب ظنانه انها تخالف الحديث فقال فى المراقبة شرح المشكوة باب المعجزات قبيل الكرامات تحت قول الحديث فاكلوا هذا الحديث بظاهرة يرد على ماقرره اصحاب مذهبنا من انه يكره اتخاذ الطعام فى اليوم الاول او لثالث او بعد الاسبوع كما فى البزازيه ثم اورد نصوص الخلاصه والزيلعى والفتح قال والكل عللوه بانه شرع فى السرور لا فى الشرور وذكر قول المحقق حيث اطلق انها بدعة مستقبحة واستدلال له بحديث جرير رضى الله تعالى عنه قال ان يقيد كلامهم بنوع خاص من اجتماع يوجب استحياء اهل بيت الميت فيطعمونهم كرها او يحمل على كون بعض الورثة صغيرا او غائبا او لم يعرف رضاه او لم يكن الطعام من عند احد معين من مال نفسه لان من مال الميت قبل قسمة ونحو ذلك و عليه يحمل قول قاضى خان يكره اتخاذ الضيافة فى ايام المصيبة لانها ايام تاسف فلا يليق بها ما يكون للسرور اه اقولا ولا قدنبا ناك ان الحديث لا ورودله عليهم بوجوه-

وثانيا لا مساغ للتقيد فى كلماتهم بعد ما نقل هو عنهم انهم جمعا عللوه بانه انما شرع فى السرور لا فى الشرور وان الامام فقيه النفس قال انها ايام تاسف فلا يليق بها عوائد التسرور فان اللجوء الى الطعام كرها او التصرف فى مال بغير اذن مالكة واحدا لكه لا سيما الصغير مما لا تجوز قط فى السرور ولا فى الشرور فى هذا يرتفع الفرق وهم مصرحون به عن اخرهم فيكون تحويلا لا تاويلا

وثالثا ما ذكر ثانيا من التقيد بمال صغيرا و غائب الخ العد و بعد وكيف يحل عليه كلام الخانية من انه قال متصلا بما مروان اتخذ طعاما للفقراء كان اذا كانوا بالغير فان كان فى الورثة صغير لم يتخذوا ذلك من التركة اه مثله كلام البزازية والتتار خانیه والهندية وغيرها فانه ظاهر فى انهم يضرقون بين الضيافة واتخاذ طعام للفقراء فيحكمون على الاول بالكراهة وعلى الثانى بالحسن و يقيدونه بما اذا كانوا بالغين وقد صراحوا بمفهوم القيد بمنعه من التركة اذا كانوا قاصرين فلو كانت الكراهة فى الاول ايضا مقصورة على ذلك لا يرتفع الفرق-

ورابعا لوارد واهذا لكان من امستعبدتظافرهم على التعبير لا بالكراهة فان الاتخاذو الحال هذا من اشنع المحرمات القطعية كما لا يخفى

وخامسالثن سلمنا ما افاده فى التاويل اول لكان الحكم فى مسالتنا هذا هو لمنع مطلقا فانهن يجتمعن عند اهل الميت ويكن فى بيته يومين او اكثر والانسان يستحى ان يقيم احد ابنيته جانعا فيضطر الى اطعامه رضى او سخط وقد علم كما ذكر فى السئوال انهم الم يفعلوا يصيروا عرصة لمطاعن الناس فليس الاطعام المعهودا لا على الوجه المردود و هذا ما قال فى معراج الدراية انها كلها للسمعة والرياء كما قدمنا فهذا التخصيص يودى الى التعميم و لوراءى الفضلان الحلبي والقارى ما عليه بلادنا لا طلقا القول جازمين بالتحريم لا سكان فى ترحيصه فتح باب لشیطان رجيم وایقاع المسلمين لاسيما اخفاء ذات فى حرج عظيم وضيق اليم فنسال الله الثبات على الصراط المستقيم والحمد لله رب العالمين و صلى الله تعالى على سيدنا محمد واله اجمعين۔

**مسئلہ ۴۸** معروض۔ بعض کلمات کے احکام معلوم کرنا چاہتا ہوں امید کہ جواب سے جلد معزز ہوں۔

(۱) ایک سنی شخص کے سامنے ذکر آیا کہ شیعہ معتزلہ دار جنت میں رویت باری عزوجل کے منکر ہیں ان صاحب نے کہا وہ سچ کہتے ہیں انہیں تو نہیں ہوگی شاید لفظ مومنین کے لئے بھی ذکر میں تھا اگرچہ یہ ایک شبہ ہی شبہ سایا دپڑتا ہے یہ کہنا کیسا ہے ایک صاحب نے خود اپنا نام ابو البرکات رکھا اس پر اب آزاد کا اور اضافہ کیا جس کی ایک واہی تباہی روایت چھپوا کر تقسیم کی اس کی بابت ایک صاحب نے کہا کہ یہ نام انہوں نے کہاں سے رکھا کچھ اللہ میاں کے یہاں تو ان کا یہ نام لکھا ہوا ہے نہیں جس پر کہا گیا کہ لوح محفوظ میں تو سب لکھا ہوا ہے یہ بھی لکھا ہوا ہے اس پر ان صاحب نے کہا میں نے میں نے اس بنا پر کہا تھا کہ لوگ کہتے ہیں کہ جو نام ماں باپ رکھتے ہیں وہ نام اللہ میاں کے یہاں لکھا جاتا ہے ظاہر ان قائل کا مطلب یہ تھا کہ نام کر کے وہ نام ہی لکھا جاتا ہے جو ماں باپ کا رکھا ہے اور جو خود گھڑتے ہیں وہ بطور ایک امر واقع کے لکھا ہوتا ہے کہ فلاں اپنا نام یہ رکھے گا نام کر کے نہیں کہ فلاں کا یہ نام ہے غرض ان کا یہ مقولہ کیسا ہے اور اس کی کیا اصل ہے کہ نام وہی ہوتا ہے جو ماں باپ کا رکھا ہو نہ خود رکھا ہوا۔ ایک سنی صاحب کے سامنے میں نے کہا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت خصائص ہیں بعض وہ احکام شرعیہ جو عام ہیں ان سے حضور نے بعض صحابہ کو متعینی کیا تھا اس پر ان صاحب نے کہا جمعی تو بعض جہلا کہنے لگے تھے کہ اللہ عزوجل تو رضا جوئے محمدی ہے اس پر میں نے کہا کہ بعض جہلا کی کیا تخصیص ہے۔ اللہ عزوجل تو رضا جوئے محمدی ہے ہی انہوں نے بھی اس کا اقرار کیا اور کہا کہ ایسے خصائص دیکھ کر شاید بعض ازواج مطہرات رضوان اللہ علیہن بھی یہ کہنے لگی تھیں مگر اصل بات یہ ہے کہ حضور اللہ عزوجل کے مرمودہ سے باہر قدم ہی نہیں رکھتے تھے جو اللہ عزوجل کا حکم تھا تو اصل میں حضور متبع حکم الہی اور رضا جوئے الہی ہوئے ان کی اس وقت کی طرز تقریر اور حالت سے ان کا مطلب یہ معلوم ہوتا تھا کہ جہلا تو یہ سمجھ کر اللہ عزوجل کو رضا جوئے محمدی کہنے لگے تھے کہ حضور خود ایک حکم دیتے ہیں اور پھر اللہ عزوجل بھی ویسا ہی وحی نازل فرما دیتا

ہے یعنی اللہ عزوجل حضور کا اتباع فرماتا ہے حالانکہ اصل میں حکم الہی وہی ہوتا ہے اور اسی کے اتباع سے حضور حکم دیتے ہیں غرض ان کا یہ مقولہ کہ جمہی تو بعض جہلا بھی الخ کا کیا حکم ہے اور اس کا کل مقولہ جو اس کے بعد کہا گیا۔ بعض لوگوں کا قاعدہ ہے کہ مثلاً کسی نے کہا کہ فلاں کے گھر چوری ہوئی انہوں نے کہا اچھا ہوا چوری ہوئی پھر بعض دفعہ تو ظاہر کلام سے وہی مراد ہوتا ہے اور بعض دفعہ یہ مراد ہوتا ہے کہ چونکہ مثلاً مال رہنا مضرت تھا یا اس کا انہیں غرور تھا لہذا اچھا ہوا کہ چوری ہوئی کہ غرور جاتا رہا یا مضرت رفع ہو گیا۔ دونوں تقدیروں پر یہ ممنوع چیز کو اچھا کہنا کیسا ہے ایک شخص سے کوئی کلمہ خلاف نکلا بعد کو اس نے اس سے صراحتاً انکار اور اس کا قبیح تسلیم کر لیا یا اس کو چھوڑ کر اس کے مخالف کلمہ کا اقرار کیا۔ آیا توبہ ہوگئی یا ضرور ہے کہ لفظ توبہ کہے۔ ہمارے اعزہ میں سے ایک عورت نے اپنے شوہر سے ناراض ہو کر کہا کہ نہ معلوم تمہیں فلاں مکان (نام لے کر) سے کیا عشق ہے شوہر نے کہا خدا جانے اس پر اس عورت نے کہا کچھ بھی خدا جانے نہیں ہے اور اس کے بعد ایک اور جملہ کہا جو شاید یہ تھا کہ سب تمہارے حیلے حوالے بیکاریاں بے پرواہیاں ہیں۔ یہ جملہ کیسا ہے اس کا کیا حکم ہے نقل اسولہ میرے پاس موجود ہے جواب سے جلد معزز ہوں۔

میرے لئے دعائے عافیت دارین ضرور فرمائیں اس زمانہ فتن میں مولیٰ تعالیٰ ہم اہل سنت کے ایمان کی خیر رکھے آمین ثم آمین بجاہ النبی الامین صلوات اللہ سلامہ علیہ علی آلہ وصحبہ اجمعین۔

**الجواب** مولیٰ عزوجل فرماتا ہے انا عند ظن عبدی بی۔ روافض معتزلہ کہ رویت الہی سے مایوس ہیں مایوس ہی رہیں گے وہابیہ کہ شفاعت سے منکر ہیں محروم ہی رہیں گے تو ان کا انکار ان کے اعتبار سے صحیح ہوا ظاہراً قائل کی یہی مراد تھی کہ ان کی نفی ان کے حق میں سچی ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہاں جو اس کے قول کی تصدیق بمعنی نفی مطلق کرے وہ ضرور گمراہ اور خارج از اہل سنت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) بلاشبہ لوح محفوظ میں ہر صغیر و کبیر مستطر ہے جو اسم بحیثیت علم دنیا میں کسی کے لئے ہے لوح محفوظ میں وہی بحیثیت علم مکتوب ہے خواہ ماں باپ کا رکھا ہے یا اپنایا اور کا۔ اور جس میں تغیر واقع ہوا مغیر الیہ دونوں اپنے اپنے زمانہ کی قید سے مکتوب ہیں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام تبدیل فرمائے کہ اگلے نام متروک ہو گئے اور وہ انہیں دوسرے ناموں سے روز قیامت پکارے جائیں گے اور جو شخص اپنا نام بدل کر اور کچھ رکھے اور بحیثیت علم معروف نہ ہو تو اللہ عزوجل کے یہاں بھی وہ علم ہو کر نہ لکھا گیا ہاں یہ واقع ضرور مکتوب ہے ظاہراً یہی مراد۔ قائل نے یہ نہ کہا اللہ تعالیٰ کے یہاں یہ نہیں لکھا ہے بلکہ یہ کہا کہ ان کا نام یہ نہیں لکھا ہے تو یہ سلب کتابت نہیں بلکہ کتابت علمیت ہے اور یہ صحیح ہے جب کہ اس وضع کئے ہوئے نام نے حیثیت علمیت پیدا نہ کی۔ ہاں ایسی جگہ کلام بہت ہوشیاری سے چاہئے جس میں کوئی پہلوئے ناقص نہ نکلے سوال میں اسم جلالت کے ساتھ لفظ میاں مکتوب ہے یہ ممنوع و معیوب ہے زبان اردو میں میاں کے تین معنی ہیں جن میں دو اس پر محال ہیں اور شرع سے رو و نہیں لہذا اس کا

اطلاق محمود نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) قائل کا کہنا کہ جمعی تو بعض جہلانہ بہت سخت قبیح و شنیع واقع ہوا اور جو معنی اس نے بعد کو قرار دیئے اس میں بھی وہ حقیقت کو نہ پہنچا بلاشبہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تابع مرضی الہی ہیں اور بلاشبہ کوئی بات اس کے خلاف حکم نہیں فرماتے اور بلاشبہ اللہ عزوجل حضور اقدس صلی علیہ وسلم کی رضا چاہتا ہے۔

ولسوف يعطيك ربك فترضى (الاضحیٰ ۵) قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها  
فول وجهك شطر المسجد الحرام (البقرہ)

حکم الہی بیت القدس کی طرف استقبال کا تھا حضور تابع فرمان تھے یہ حضور کی طرف رضا جوئی الہی تھی مگر قلب اقدس استقبال کعبہ چاہتا تھا مولیٰ عزوجل نے مرضی مبارک کے لئے اپنا وہ حکم منسوخ فرما دیا اور جو حضور چاہتے تھے قیامت تک کے لئے وہی قبلہ مقرر فرما دیا یہ اللہ عزوجل کی طرف سے رضا جوئی محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہے ان میں سے جس کا انکار ہو قرآن عظیم کا انکار ہے۔ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں اری ربک یسارع فی ہولک۔ میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شتابی فرماتا ہے۔ (رواہ البخاری)

یہ ہے وہ کلمہ کہ بعض ازواج مطہرات نے عرض کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار نہ فرمایا تو قائل کا کہنا کہا ایسے خصائل دیکھ کر بعض ازواج مطہرات یہ کہنے لگی تھیں دراصل بات یہ ہے کہ الخ یہ بتا رہا ہے کہ شاید ان بعض ازواج مطہرات نے خلاف اصل بات کہی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر رکھی حدیث روز محشر میں ہے رب عزوجل اولین و آخرین کو جمع کر کے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمائے گا: **کلہم یطلبون رضائی وانا اطلب رضاک یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)**

یہ سب میری رضا چاہتے ہیں اور اے محبوب میں تمہاری رضا چاہتا ہوں

خدا کی رضا چاہتے ہیں دو عالم خدا چاہتا ہے رضاے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

بالجملہ کلمہ بہت سخت اور شنیع تھا اور بعد تاویل بھی شاعت سے بری نہ ہوا۔ تو بہ لازم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) اس سے یہ مقصود نہیں ہوتا کہ سرقہ اچھی بات ہے جس سے حرام قطعی کا استحلال بلکہ استحسان ہو کر معاذ اللہ نوبت بہ کفر پہنچے بلکہ اس سے مسروق منہ کے نقصان مال کا استحسان سمجھا جاتا ہے اور یہی مقصود ہوتا ہے پھر کبھی یہ براہ حسد ہوتا ہے اور حسد حرام ہے اس صورت میں تو مطلقاً گناہ ہے کبھی براہ عداوت ہوتا ہے کہ دشمن کا نقصان دشمن کو پسند آتا ہے اس کا حکم اس عداوت کا تابع رہے گا مذمومہ ہے یہ بھی قبیح و مذموم ہے اگر عداوت محمودہ ہے جیسے کہ اعداء اللہ سے دشمنی تو اس میں بھی حرج نہیں۔

ربنا اشدد علی قلوبہم واطمس علی اموالہم

جب دعا سے ان کا نقصان چاہنا روا ہے تو بعد وقوع اس پر خوش ہونا کیا بیجا ہے کبھی وہ صورت ہوتی ہے جو سوال میں مذکور وہ اگر یہ نیت صحیحہ ہو غیر منظور کہ یہ اس کے نقصان پر خوش ہونا نہیں بلکہ نفع پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) لفظ توبہ نہ ضرور نہ کافی جو قول بیجا صادر ہوا تھا اس ندامت اور اس سے بدتری درکار ہے۔

السرو بالسرو العلانية بالعلانية۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۶) قائلہ کا ہرگز یہ مقصود نہیں کہ باری عزوجل سے معاذ اللہ نفی علم کرے نہ زہار اس کے کلام سے سامع کا ذہن اس طرف جاسکتا ہے بلکہ شوہر نے کہا تھا۔ خدا جانے کوئی سبب خفی ہے جو مجھے نہیں معلوم یا جسے میں بتانا نہیں چاہتا اس نے کہا کچھ بھی خدا جانے نہیں یعنی کچھ بھی سبب خفی نہیں محض تمہاری بے پرواہیاں ہیں اسے اس ہولناک حکم سے کوئی تعلق نہیں نیز یہاں ایک اور دقیقہ ہے بغرض غلط اگر نفی علم ہی مراد لیں تو معاذ اللہ نفی مطلق کی ہرگز بوجہ نہیں بلکہ اس امر خاص سے یعنی اس کا کوئی سبب خفی اللہ نہیں جانتا۔ اور علم الہی سے کسی شے کی نفی اس کے وقوع کی نفی ہے کہ واقع ہونا ہوتا تو ضرور علم میں ہوتا۔

فكان من باب قوله تعالى وجعلوا الله شركاء قل سموهم ام تنبئونه بما لا يعلم في الارض

ہاں ارسال لسان ہے جس سے احتیاط درکار اور خود شوہر کے ساتھ بدزبانی بھی تکفیرن العشیر میں داخل کرنے کو بس ہے توبہ

چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ علمجدہ اتم واحکم

**مسئلہ ۴۹** امی سنت قانع بدعت ماحی فتن لازالت شمس افادتهم طالعة۔ پس از ہر از مراسم سلام و تحستہ مدعا نگار کہ اس مسئلہ کا جواب روانہ فرمایا جائے کہ بکر کا استاد خالد اب بد مذہب ہو گیا تو آیا بکر کو اس کی تعظیم بحیثیت استاد ہی کرنا چاہئے یا نہیں اگر چہ بکر بحیثیت بد عقیدگی اس اپنے استاد سے قطعاً محبت نہیں رکھتا ہے بلکہ برا سمجھتا ہے صرف ظاہری مدارات اور تعظیم کرتا ہے تو کچھ خرابی ہے یا نہیں۔ مدلل ارشاد ہو بکر کہتا ہے کہ مرادل بہ سبب بد مذہبی استاد کی ظاہری تعظیم کو بھی نہیں گوارا کرتا تو زید جو کہ بکر کا ہم مذہب ہے کہتا ہے کہ نہیں ظاہری تعظیم کر لیا کرو۔ بحیثیت استادی ہاں اس سے من حیث الاعتقاد نفرت رکھو۔ یہ قول زید کا کیسا ہے۔ زیادہ ادب فقط

سید اولاد رسول محمد میاں غنی عنہ قادری برکاتی مارہری  
۲۴/ رجب المرجب روز جمعہ ۱۳۲۹ھ از بدایوں مدرسہ قادریہ

**الجواب**

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

بشرف ملاحظہ حضرت والا برکت صاحبزادہ رفیع القدر جلیل الشان حضرت مولانا سید شاہ اولاد رسول محمد میاں صاحب دامت برکاتہم بعد آداب گزارش۔ کرامت نامہ تشریف لایا بعد اس کے روندہ مخزولہ میں بریلی بدایوں سے پچاس سے زائد رسائل شائع ہوئے تعظیم بد مذہبان کی شاعت آفتاب سے زیادہ روشن کردی گئی یہاں تک کہ فتاوے الحرمین شائع ہو اب کوئی حاجت اس مسئلہ میں کسی تفصیل کا باقی نہ رہ گئی ہے جس کو شک ہے وہ ان رسائل اور فتاوے الحرمین کی طرف رجوع لائے وہ بھی عام بد مذہبوں کے لئے تھانہ کہ خاص مرتدین ان کے لئے اسی قدر بس ہے کہ درمختار میں ہے۔ تبجیل الکافر کفر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۵۰** کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں:

- (۱) جملہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام قبل بعثت بہر حال عمداً و سہواً کفر و ضلالت سے باجماع اہل سنت معصوم ہیں۔
- (۲) اسی طرح منفرت ذنوب و مختصرات امور سے باجماع۔
- (۳) اسی طرح بعد بعثت تمام صغائر و کبائر سے عمداً باجماع۔
- (۴) بعد بعثت تمام صغائر و کبائر کے بارے میں سہواً صدور کے بارے میں کیا حکم ہے۔
- (۵) قبل بعثت تمام صغائر و کبائر کے عمداً یا سہواً صدور کے بارے میں کیا حکم ہے۔
- (۶) امور تبلیغہ میں کیا اجتماعی ہے اور کیا اخلاقی۔ بینوا توجروا

## الجواب

- (۱) بے شک۔
- (۲) ہاں نہ صرف ذنوب بلکہ ہر اس امر سے جو باعث نفرت خلق و ننگ عار و بدنامی ہو اگرچہ اپنا گناہ نہ ہو جیسے جنون و جذام و برص و دناءت نسب و زنائے امہات و ازواج۔
- (۳) بعد بعثت تعمد کبائر سے باجماع اہل سنت معصوم ہیں اور مذہب صحیح و حق و معتمد میں صغائر سے بھی۔ اور خلاف ضعیف ایسے درجہ سقوط میں ہے کہ قابل اعتداد نہیں بلکہ انصافاً سیرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس کے خلاف پر اجماع صحابہ بتا رہی ہے مجوز نے اس نکتہ سے غفلت کی لہذا اس کا قول نادانستہ مصارم اجماع واقع ہوا کما یظهر بمطالعة الشفاء الشریف وباللہ التوفیق
- (۴) حق یہ ہے کہ بعد بعثت صدور کبیر اسہواً سے بھی معصوم ہیں اور سہواً صغیرہ غیر منفردہ میں اکثر اہل ظاہر جانب تجویز ہیں اور جماعت اہل قلب جانب منع و اختارہ الامام ابن حجر المکی وغیرہ اور حق یہ کہ نزاع صورت صغیرہ میں ہے ورنہ بحال سہو معنی و حقیقتاً نافرمانی خود ہی مرتفع ہے۔
- (۵) کفر و ضلال و منفرات سے قبل بعثت بھی معصوم ہیں باقی میں اختلاف ہے اور اس قدر میں شک نہیں کہ وہ ہر عیب و ریب سے ہمیشہ منزہ ہیں یہ عصمت مصطلحہ اس وقت ثابت ہو یا نہ ہو۔
- (۶) تبلیغ قولاً ہو یا فعلاً اس میں تعمد مخالفت سے بالا راہ معصوم ہیں اور اقوال تبلیغہ میں سہو و خطا سے بھی۔ افعال تبلیغہ میں اختلاف ہے ظاہر اولہ جواز ہے مگر اس پر تقریر ممکن نہیں۔
- بلکہ انتباہ واجب ہے۔ اور ایک جماعت صوفیہ تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر مطلقاً سہونا جائز مانتے ہیں اس قول کی تفصیل و تاویل فقیر کے الفیوض المکیہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۵۱** کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں:

(۱) کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کا تلفظ یا طریقہ ذکر بطور مشائخ کرام سکھانے میں پہلے نفی مع منفی ادا کرنا اور پھر اس کی مفصل ضروری ترکیب ہر حرف ادا کرنے کی بتا کر پھر لا اللہ ادا کرنا اور کسی ضرورت یا عذر کی وجہ سے مستثنیٰ منہ میں وقف اور فصل سے ادا کرنے میں کوئی محذور شرعی تو نہیں۔

(۲) اگر ضرورت حرف مستثنیٰ منہ کے متعلق کچھ دریافت یا بتانے کی ہو تو اس میں حرف تلفظ نفی و منفی پر ہی اقتصار میں کوئی محذور شرعی ہے یا کیا۔ بینوا توجروا

**الجواب** حالت ضرورت مستثنیٰ ہے اگر صرف مستثنیٰ منہ تک پہنچا تھا کہ چھینک یا کھانسی آنے یا سانس ٹوٹ جانے سے مجبوراً رکنا پڑا تو حرج نہیں معادل میں لا اللہ کہے پھر بعد رفع عذر زبان سے لا اللہ کہے اور بلا عذر مجبوری صرف مستثنیٰ منہ پر اقتصار ممنوع ہے تعلیم طریقہ ذکر میں ایک ایک کلمہ جدا کرنے میں حرج نہیں مثلاً چار ضربی یوں بتائے کہ پیشانی محاذات زانوے چپ میں لا کر لا کلام شروع کرے اور اس کے الف کو زانوے راست تک کھینچ کر لے جائے اور الہ منہ پھیر کر کہے لا اللہ کی ضرب قلب پر کرے اور اس میں کہیں نفی محض نہ آسکی بچوں کو تعلیم کرنی ہو تو اس میں بھی یونہی سکھائے کہ پہلے لا کہے جب وہ اسے کہہ لیں الہ کہے پھر ”لا اللہ“ کہلوائے اگر کسی مسئلہ کا بیان صرف نفی سے متعلق ہو تو وہ پورا کہہ کر بھی بیان ہو سکتا ہے مثلاً لا الہ الا اللہ میں لا نفی جنس کا ہے الہ اسم ہے خبر مقدر ہے لا الہ اللہ میں لا کا مذ زیادہ نہ بڑھاؤ لا اللہ میں الہ پر نہ رکویا لا الہ الا اللہ میں الہ کی ہ کو اشباع نہ کرو غرض مجبوری و ضرورت کوئی صورت ایسی نہیں معلوم ہوتی کہ خواہی نخو اہی نفی پر اقتصار کرنا پڑے اور اگر ایسا معلوم ہو بھی مثلاً بچے کو دو دو تلفظ تعلیم کرنے میں پہلے دو تلفظ کہہ کر اتنا انتظار کرنا ہوگا کہ وہ ان کو ادا کر لے پھر لا اللہ کہا جائے (بشرطیکہ حاجت اس کی طرف داعی ہو ورنہ بچے سے بھی اس پر اقتصار کرنا نہ چاہئے) تو یوں کرے کہ تعلیم کی آواز سے دو تلفظ کہہ کر معاً اس سے کم آواز سے لا اللہ کہہ لے واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۵۲** کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کپڑے یا بدن پر کوئی حصہ نجس ہو گیا اس پر پانی ڈالا اور اسی ہاتھ سے جس سے پہلی مرتبہ قطرے پونچھ ڈالے اسی طرح تین مرتبہ پانی ڈالا اور اسی ہاتھ سے جس سے پہلی مرتبہ قطرے پونچھے تھے اس کے دھوئے بغیر قطرے پونچھے تو آیا یہ عضو مغسول اور وہ ہاتھ دونوں پاک ہو جائیں گے بحالیکہ عضو مغسول کو وہ ہاتھ لگا ہے جس نے پہلی مرتبہ اور دوسری مرتبہ کے غسل کو پونچھا تھا اور خود الگ پانی سے دھویا نہ گیا تھا۔

(۲) اگر اس ترکیب سے پاک نہ ہو سکے تو کیا کیا جائے۔

(۳) بدن کو دھو کر جھٹک دیا سب قطرے گر گئے جو بال کی جڑ میں ہیں یا بہت ہی باریک ہیں جھٹکے سے بھی نہیں گرتے تو ایسی صورت میں عضو تین بار دھو ڈالے پاک ہو جائے گا یا نہیں اگر نہیں تو کیا کرے خاص کر اس صورت میں جب دونوں ہاتھ نجس ہوں۔

(۴) بدن پاک کرنے میں ہر بار کے دھونے میں تقاطر جاتا رہنا ضروری ہے یا مطلقاً ہر قطرہ کا خواہ وہ چھوٹا ہو اور پونچھنے سے صرف بدن پر پھیل کر رہ جاتا تو اس کا بھی دور کرنا یعنی وہی پھیلا دینا ضروری ہے۔ بینوا تو جروا۔

**الجواب** بدن پاک کرنے میں نہ چھوٹے قطرے صاف کر کے دوبارہ دھونا ضرور نہ انقطاع تقاطر کا انتظار درکار بلکہ قطرات و تقاطر در کنار دھار کا موقوف ہونا لازم نہیں نجاست اگر مرئیہ ہو جب تو اس کے عین کا زوال مطلوب اگرچہ ایک ہی بار میں ہو جائے اور غیر مرئیہ ہو تو زوال کا غلبہ ظن جس کی تقدیر تیشٹ سے کی گئی جہاں عصر شرط ہے اور وہ معتذر ہو جیسے مٹی کا گھڑا یا متعر ہو جیسے بھاری قالین دری تو شک لحاف وہاں انقطاع تقاطر ذہاب تری کو قائم مقام عصر رکھا ہے۔ بدن میں عصر ہی درکار نہیں کہ ان کی حاجت ہو صرف تین بار پانی بہہ جانا چاہئے اگرچہ پہلی دھار بھی حصہ زیریں پر باقی ہو مثلاً ساق پر نجاست غیر مرئیہ تھی اوپر سے پانی ایک بار بہا یا وہ بھی ایڑی سے بہہ رہا ہے دوبارہ اوپر سے پھر بہا یا ابھی اس کا سیلان نیچے باقی تھا سہ بارہ پھر بہا یا جب یہ پانی اتر گیا تطہیر ہو گئی بلکہ ایک مذہب پر تو انقطاع تقاطر کا انتظار جائز نہیں اگر انتظار کرے گا تو طہارت نہ ہوگی کہ ان کے نزدیک تطہیر بدن میں عصر کی جگہ تو الی غسلات یعنی تینوں غسل پے درپے ہونا ضرور ہے مذہب ارجح میں اگرچہ اس کی ضرورت نہیں مگر خلاف سے بچنے کے لئے اس کی رعایت ضرور مناسب ہے اس تقریر سے تین سوال اخیر کا جواب ہو گیا۔

در مختار میں ہے:

يطهر محل نجاسة مرئية بقلعها اى زوال عينها و اثرها و لو بمرّة او بما فوق ثلث فى الاصح ولا بضر بقاء اثر لازم و محل غير مرئيه بغلة ظن غاسل طهارة محلها بلا عدوبه يفتى و قدر بغسل و عصر ثلث فيما

ينعصر مبالغاً بحيث لا يقطروا بنشرب النجاسة والا بقلعها

ردالمحتار میں ہے:

**تثلیث جفاف ای جفاف کل غسلة من الغسلات الثلاث وهذا شرط فی غیر البدن و نحوه اما فیہ فیقوم مقامہ توالی الغسل ثلثا قال فی الحیلة الاظهر ان کلا من التوالی والجفاف لیس بشرط فیہ وقد صرح به فی النوازل و فی الذخیرة ما یوافقه اه و اقره فی البحر**

رہا سوال اول یہ تو ظاہر ہو گیا کہ ہر بار قطرات کا پونچھنا فضول تھا بلکہ بلا وجہ ہاتھ ناپاک کر لینا مگر جب کہ اس نے ایسا کیا مثلاً پاؤں پر نجاست تھی سیدھے ہاتھ میں لوٹا لے کر اس پر ایک بار پانی بہایا اور جو قطرات باقی رہے بائیں ہاتھ سے پونچھ لئے تو یہ ہاتھ ناپاک ہو گیا مگر ایسی نجاست سے کہ دوبارہ دھونے سے پاک ہو جائے گی اس لئے کہ ایک بار دھل چکی اب پاؤں پر دوبارہ پانی ڈالنا تھا دوسری بار کے بعد ایک ہی بار ڈالنا رہتا لیکن اس نے دوبارہ دھو کر نجس ہاتھ سے پھر اس کے قطرے پونچھے تو اب پاؤں کو وہ نجاست لگ گئی جو دوبارہ دھونے کی محتاج ہے تو پاؤں کو پھر دوبارہ دھونے کی ضرورت ہو گئی اور ہاتھ بدستور اسی نجاست سے نجس رہا اس میں تخفیف نہ ہوئی کہ اس پر سیلان آب نہ ہو اب پاؤں پر سہ بارہ کا پانی دوبارہ کے حکم میں ہے کہ اس کے بعد ایک بار اور دھونے کی حاجت ہے لیکن اس نے اس کے بعد بھی وہی نجس ہاتھ اس کے قطرات صاف کرنے میں استعمال کیا تو اب پھر پاؤں کو دوبارہ دھونے کی ضرورت ہو گئی و کذا لہذا اسے لازم کہ پاؤں پر دوبارہ پانی نہ بہائے اور قطرات نہ پونچھے اور ہو ہاتھ جدا دوبارہ دھولے۔ رد المحتار میں ہے:

قال فی الامداد والمیاء الثلاثة متفاوتة فی النجاسة فالأولى يطهر ما أصابته بالغسل ثلثا والثانية بالثنتين والثالثة بواحدة وكذا الأواني الثلاثة التي غسل فيها واحدة بعد واحدة وقيل يطهر الأواني الثالث بمجرد الأمانة والثاني بواحدة والأول بثلثين اه والله تعالى اعلم

**مسئلہ ۵۳** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر ہلال شوال دن چڑھے تحقیق ہو اور بارش شدید ہو بعض اہل شہر نماز عید پڑھ لیں بعض بسبب بارش نہ پڑھیں تو جماعت باقی ماندہ دوسرے دن ادا کریں یا اب انہیں اجازت نہ دی جائے گی کہ نماز ہو چکی اور قہستانی میں ہے۔ اوصلی الامام صلاتہ مع بعض القوم لا یقضی من فانت تلك الصلاة عنه لا فی الیوم الاول ولا من الغدا انتھی۔ بینوا توجروا

**الجواب** اللهم هداية الحق والصواب۔ صورت مستقرہ میں جماعت باقی ماندہ بے شک دوسرے دن ادا کریں کہ نماز عید الفطر میں بوجہ عذر ایک دن کی تاخیر جائز ہے اور بارش کا عذر شرعاً مسموع فی الدر المختار:

توخر بعذر كمطر الى الزوال من الغد فقط اه

اور صلاة العید میں جواز تعداد متفق علیہ ہے بخلاف جمعہ کہ اس میں خلاف ہے اور رائج جواز فی الدر المختار:

تودی بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقا اه

تو ادائے بعض اہل شہر سے بعض دیگر کو دوسرے روز پڑھنا کیونکر ممنوع ہو سکتا ہے کلام قہستانی وغیرہ اس صورت میں ہے جب عامہ اہل بلد پڑھ لیں اور ایک آدمی باقی رہ جائے کہ نماز عید بے جماعت شروع نہیں ناچار پڑھنے سے باز رہے گا ہدایہ کی تعلیل اس پر صاف دلیل: حیث قال من فاتته صلاة العيد مع الامام لم يقضها لان الصلوة بهذا الصفة لم تعرف قرابة الابرئاط الاتمم بالمنفرد۔ اه

اس عبارت تنویر البصار مورث تنویر الابصار امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزی نے ابتدا اس مسئلہ کو ایسے پیرایہ میں ادا فرمایا کہ وہم و اہم راہ نہ پائے۔ حیث يقول ولا يصلبها وحده ان فانت مع الامام اه  
یو ہیں امام حافظ الدین ابوالبرکات نسفی کا اپنے متن و شرح وافی و کافی میں ارشاد ازالہ اوہام و ایقاظ افہام کے لئے کافی و وافی۔  
قال رحمۃ اللہ تعالیٰ:

لم تقض ان فانت مع الامام العيد وفانت من شخص فانها لا تقضى لانها ما عرفت قربته الا بفعله عليه الصلاة والسلام وما فعلها الا بالجماعة فلا تؤدى الا بتلك الصفة. اه. ملخصا  
علامہ بدر الدین محمود عینی رمز الحقائق میں فرماتے ہیں: صلاھا الامام مع الجماعة ولم يصلھا هو لا يقضيه الا في الوقت ولا بعده لانها شرعت بشرائط لاتتم بالمنفرد. اه  
مستخلص میں زیر قول کنز لم تقض ان فانت مع الامام لکھتے ہیں: معناه لو لم يصل رجل مع الامام لا يقضيها منفرد الان صلاة العيد لم تشرع على سبيل الانفراد۔ اه

یایہ معنی ہیں کہ امام معین ماذون من السلطان ادا کر چکا ہو اور ان باقی ماندہ میں کوئی مامور نہیں تو اقامت کون کرے فاضل محقق حسن شرنبلالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام مراۃ الفلاح شرح نور الایضاح میں اسی طرف ناظر: اذ قال من فاتته الصلاة فلم يدرکھا مع الامام لا يقضيها لانها لم تعرف قربته الا بشرائط لا تتم بدون الامام ای السلطان او مامورہ اه  
اسی لئے فاضل سید احمد مصری اس کے حاشیہ میں فرماتے ہیں: ای وقد صلھا الامام او مامورہ فان كان مامورا باقمتھا له ان يقيمها اه. قلت وقد يشير اليه تعريف الامام في عبارة النقاية المذكورة وغيرها كمالا يخفى على العارف باساليب الكلام

بہر طور عبارت جامع الرموز سے بدیں وجہ کہ نماز ایک بار ہو چکی باقی ماندہ لوگوں کے لئے ممانعت تصور کرنا محض خطا قول بلکہ اگر نظر

سلیم ہو تو وہی عبارت یعنی مانحن فیہ بین جواز پردال کہ اس میں صرف دوسرے ہی دن کی نسبت ممانعت نہیں بلکہ جب امام جماعت کر چکے تو اس روز بھی نہ پانے والوں کو منع کرتے ہیں: **حيث قال لافى اليوم ولا من الغد**

اول بیان ہو چکا کہ تعدد جماعت نماز عید میں بالاتفاق جائز اور معلوم ہے کہ یہ تعدد تقدم و تاخر سے خالی نہیں ہوتا اگر عبارت شرح مختصر الوقایہ کے یہی معنی ہوتے کہ جب ایک جماعت پڑھ لے تو دوسروں کو مطلقاً اجازت نہیں تو یہ تعدد کیونکر روا ہوتا اور نماز عید کا بھی حکم اس امر میں اس کے مذہب پر جو تعدد جمعہ روا نہیں رکھتا مانند نماز جمعہ ہو جاتا ہے یعنی جماعت سابقہ کی تو نماز ہو گئی باقی سب کی ناجائز کمافی در المختار: **على المروجح فالجمعة لمن سبق تحريمه اه**

تو بالیقین معنی کلام وہی ہیں جو ہم نے بیان کئے اور قاطع شعب یہ ہے کہ در مختار میں در صورت فوات مع الامام تصریح کی۔

**لو امكنه الذهاب الى امام اخر فعل لانها تودى بمصر واحد الخ**

حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

**لو قدر بعد الفوات مع الامام على ادراكها مع غيره فعل للانفاق على جواز تعددها۔ اه**

دیکھو نص فرماتے ہیں کہ ایک امام کے پیچھے نہ پڑھی ہو دوسرے کے پیچھے پڑھے اور حالت عذر میں روز اول و دوم یکساں آج نہ پڑھ سکا تو کل کون مانع۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۵۴** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر بلا عذر نماز عید روز اول نہ پڑھیں تو روز دوم مع الکرہتہ جائز ہے جیسا کہ بعض خطبوں میں لکھا ہے یا اصلاح صحیح نہیں۔ بینوا توجروا۔

**الجواب** نماز عید الفطر میں جو بوجہ عذر ایک دن کی تاخیر روا رکھی ہے وہاں شرط عذر صرف نفی کراہت کے لئے نہیں بلکہ اصل صحت کے لئے ہے یعنی اگر بلا عذر روز اول نہ پڑھی ہو تو روز دوم اصلاح صحیح نہیں نہ یہ کہ مع الکرہتہ جائز ہو یا عامہ معتبرات میں اس کی تصریح ہے مصنف خطبہ کہ شخص مجہول ہے قابل اعتماد نہیں اسے نماز عید الاضحیٰ سے اشتباہ گزرا کہ و

للاجواز حتى اخروها الى الغد من غير عذر لا يجوز اه وفي رمز الحقائق للعلامة العيني مثله وفي شرح النقاية  
 للشمس القهستاني لو تركت بغير عذر سقطت كما في الخزانة اه وفي شرح المنية الكبير للعلامة الحلبي صلاة  
 عيد الاضحى تجوز في اليوم الثاني والثالث سواء اخرت بعذر او بدونه اما صلاة الفطر فلا تجوز الا في الثاني  
 بشرط حصول العذر في الاول اه وفي الفتاوى الخانية ان فاتت صلاة الفطر في اليوم الاول بعذر بعذر تصلى في  
 اليوم الثاني وان فاتت بغير عذر فلا تصلى في اليوم الثاني فان فاتت في اليوم الثاني بعذر او بغير عذر لا تصلى بعد  
 ذلك واما عيد الاضحى ان فاتت في اليوم الثاني بعذر او بغير عذر تصلى في اليوم الثالث فان فاتت في اليوم  
 الثالث يعذرا و بغير عذر لا تصلى بعد ذلك۔ اه

بالجمله اس کا خلاف کتب متداولہ میں فقیر کی نظر سے کسی روایت ضعیفہ میں بھی نہ گزرا۔

اللهم الا مارایت فی جواهر الاخلاطی من قوله اذا فاتت صلوة عيد الفطر فی اليوم الاول بعذر او بغيره صلى فی  
 اليوم الثانى ولم یصل بعده اه فیظن ان یكون خطاء من الناسخ و تحمل ان یكون خلطا من الاخلاطی فانی رایت له  
 غیر ما مسئله خالف فیها الكتب المعتمدة والاسفار المعتمدة. واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۵۵** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک جائیداد مصارف درگاہ بعض اولیاء اللہ کے لئے وقف ہے ہمیشہ  
 اس کا تمام بندوبست و انتظام بدست متولیان والا مقام رہا اپنی جگہ دوسرے کو متولی کرنا بھی اکثر انہیں کی رائے پر رہا بعض متولیوں  
 نے اپنے بعد تولیت وصیت کی کہ موصی لہ بر بنائے وصیت ان کے بعد متولی ہوا اور بعض نے اپنی حیات و حالت صحت ہی میں تولیت  
 اہل خاندان سے کسی دوسرے کو عطا کر دی کہ وہ ان کی صحت میں بجائے ان کی متولی ہو گیا غرض ہمیشہ اختیار ان امور کا بدست متولیان  
 رہا اور عہد قدیم سے اب تک یوہیں اختیارات عامہ انہیں حاصل رہے کہ کسی نے ان کے افعال سے تعرض یا ان کے تصرفات میں  
 دست اندازی نہ کی اب اگر متولی حال اپنی حیات صحت میں اپنی تولیت کلا یا بغضا کسی امین رشید کو منتقل کرے تو یہ انتقال جائز اور  
 متولی مدوح کو اس کا اختیار حاصل ہے یا نہیں۔ بینوا تو جروا

**الجواب** جب کہ صورت مسئلہ وہ ہے کہ سوال مذکور ہوئی تو بلا ریب متولی حال کو اپنی حیات و تندرستی میں نقل تولیت کا اختیار  
 حاصل اور جس امین رشید کو وہ متولی کرے بے شک مثل اس کے متولی ہو جائے گا تنویر الابصار:

اراد المتولی اقامة غیره اقامه فی حیاته ان كان التفویض له عاما صح والا لا وفي الهندية عن المحيط اذا اراد  
 المتولی ان یقیم غیره مقام نفسه فی حیاته و صحته لا يجوز الا اذا كان التفویض الیه علی سبیل التعمیم انتهی  
 قلت وتقریر السؤال صریح فی عموم الاختیار الناشئ عن تعمیم التویض وفي المقام عند تدقیق النظر  
 تنکشف غوامض لا تکاد تخفی علی الفقیه واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم

صورت مسئلہ بلکہ تمام صور اوقات میں از روئے قواعد فقہیہ کے اولاً لحاظ شرائط واقف کا تولیت وغیرہ میں اور نیز مصالح قضاء و احکام اسلام کا ضرورت تھا اور در صورت نہ ہونے امر سابق کے تعامل قدیم از قدیم کا اعتبار بغیر عرف حادث کے پس اگر قدیم سے تفویض تولیت کی رائے متصرفین اوقات پر بصورت تعمیم ثابت ہو پس بے شک وہ جائز ہے جیسا کہ سوال سے ظاہر ہے۔ حررہ الفقیر عبدالقادر عفی عنہ۔ (حاشیہ متعلق مسئلہ نمبر ۵۵) فتویٰ ہدایوں

**سوال** در صورت کہ جائدادی وقف برائے خانقاہ و زیارت و مسجد و درگاہ متعلق آستانہ بزرگے از بزرگان دین از قدیم جاری است و عمل معمول متولیاں سابق برہمین است کہ از اولاد آں بزرگ دو شخص یا زیادہ از اں متولی می شوند بناء علیہ یکے از متولیاں کہ وفات یافتہ در حالت حیات خود برائے تولیت وقف مقبوضہ خود پسر و پسر دیگر متوفی خود بالمناصفہ بطور وصیت در تولیت شریک فرمودہ پس ایں وصیت صحیح است یا باطل۔

**الجواب** در صورت مسئلہ موافق معمول سابق وصیت مذکورہ برائے شرکت در تولیت بالمناصفہ جائے پسر و پسر متوفی سابق صحیح است کہ مسئلہ ينظر فی الوقف الی العہود السابق بین المسلمین۔ در کتب فقہ رد المحتار وغیرہ مصرح است و وصیت کہ برائے وارث مطلقاً باطل است و برائے غیر وارث زیادہ از ثلث باطل است مراد از اں وصیت در متروکہ مملوکہ موصی است و انہم از رضا مندی و رشح صحیح میگردد کہ حق جملہ وارثان متوفی است و پس کما ہو مصرح فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ حررہ الفقیر الحقیر عبدالقادر عفی عنہ۔

ما ذکرہ جناب الحبيب فلا شک از فیہ مصیب واللہ اعلم

عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ

بمحمدن المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم

(فتویٰ فرنگی محل) ہر چند کہ پسر پسر بوقت وجود پسر از تر کہ میت محروم الارث است مگر شرکتش در وصیت تولیت درست است ہر گاہ متولی تولیت پسر دو شخص کردہ و پسر پسر را ہم شریک کردہ وصیت او نافذ خواہد بود موافق وصیت نامہ مرقوہ متوفی تعمیل کردہ خواہد شد الشی المفوض لاثنین لا یملكہ احدهما کالوا کیلین و الوصیین و الناظرین کذا فی الاشباء۔ واللہ تعالیٰ اعلم حررہ الراجی حضور ربیہ القوی ابوالحسنات محمد عبدالحی تجاوز اللہ عن ذنبہ الجلی والنجی

**مسئلہ ۵۶** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ برزگان دین قدس اللہ تعالیٰ اسراہم اجمعین سے ایک بزرگ نے اپنے آباء کرام کے سجادہ نشین اور جائداد وقفیہ درگاہ خانقاہ کے متولی تھے بنام اپنے صاحبزادہ حامد اور نبیرہ احمد بن محمد کے وصیت فرمائی کہ بعد میرے متوفی تمام جائداد و مصارف درگاہ خانقاہ اور جملہ امور متعلقہ ریاست درگاہی میں شریک مساوی رہیں اور احمد بن نبیرہ میرا اتفاق اپنے عم مکرم کے تصرفات تولیت عمل لائے۔ بعد انتقال بزرگ موصوف احمد و حامد دونوں نے اس وصیت کو قبول و معتبر رکھا لیکن بعد چند روز کے حامد نے تنہا اپنی تولیت چاہی اور احمد کے ساتھ اتفاق پسند نہ کیا از انجا کہ احمد بن محمد کو حامد کے ساتھ اظہار منازعت منظور نہیں لہذا بنظر حفظ حقوق و رعایت مصالح احمد بن محمد کو حامد کے ساتھ کہ اپنی حیات میں تولیت اپنی کلا یا بعضا بنام ایسے شخص راشد امین کے منتقل کرے کہ حامد کو استقلال بالتصرف سے مانع آئے اور استخراج حقوق شرعیہ کر سکے آیا یہ انتقال احمد کو جائز اور شرط اتفاق کہ وصیت میں مذکور اس کو مانع اور اس فعل میں غرض موصی و حکم وصیت سے عدول ہے یا نہیں۔

بینوا تو جروا

**الجواب** متولی اوقاف کا اپنی حیات و عالم صحت میں نقل تولیت کرنا اور دوسرے کو بجائے اپنے نہ بطریق توکیل بلکہ علی وجہ الاستقلال قائم کر دینا صرف اس صورت میں روا کہ اس کے لئے تفویض عام و اختیار تم ثابت ہو ورنہ نہیں۔

تنویر الابصار میں ہے: اراد المتولی اقامة غيره مقامه في حياته ان كان التفويض له عاما صح والا لا پس اگر احمد بن محمد کے لئے تفویض عام حاصل ہے تو بے شک اسے نقل تولیت پہنچتا ہے اور جسے وہ اپنی جگہ متولی کر دے گا تمام تصرفات قوامت میں مثل اس کے نفس کے ہو جائے گا اور اس پر بھی یہی واجب ہوگا کہ باتفاق حامد تصرفات کرے کہ جب وقف واحد پر دو متولی ہوں ان میں کسی کو تنہا تصرف کا اختیار نہیں ہوتا اور بیع و اجارہ و امثال ذلک جو تصرف ایک تنہا کرے گا دوسرے کی اجازت پر موقوف رہیں گے اگر اجازت نہ دے گا باطل ہو جائیں گے اور یہ حکم ایک کے ساتھ مختص نہیں دو ہوں تو دو تین ہوں تو تین جس قدر ہوں ہر واحد استقلال بالتصرف سے شرعاً ممنوع اور اتفاق باہمی سب پر لازم حتمی۔ والمسئلة مصرح بها في عامة المتون والشروح والفتاوى. والفاضل خير الدين الرملى اكثر ايراد لها في فتاواه. وقال العلامة زين بن نجم المصرى في وكالة الاشباه الشئى مفوض الى اثنين لا يملكه احدهما كالموكيلين والوصيين والناظرين الخ پس بزرگ موصوف نے کہ احمد بن محمد پر اپنے وصیت نامہ میں حامد کے ساتھ اتفاق شرط کیا بے شرط جہت شرع سے خود لازم تھا اس شرط نے کسی امر زائد کا ایجاب نہ کیا اور اسی طرح شرع مطہر حامد پر فرض کرتی ہے کہ باتفاق احمد کام کرے اور ان میں کوئی مستقل بتولیت و منفرد بتصرف نہ رہے کما ذکرنا لیکن اس لزوم شرطی و وجوب شرعی سے وہ اختیار کہ احمد بن محمد کو تفویض عام سے حاصل ہوا تھا زائل نہیں ہو سکتا۔ فان الشئى لا يتضمن الطال مالا ينافيه۔ ہم کہتے ہیں حامد کو تولیت ثابت احمد کو ناروار کھنا اور اس کے

ساتھ اتفاق کو کہ شرطانہ سہی شرعاً فرض تھا پس نہ کرنا اور اسے تحصیل حقوق شرعیہ سے مانع آنا کسی کی جانب سے تعدی ہے لا جرم کہئے گا احمد بلا جرم ہے اب ہم پوچھتے ہیں پھر حامد کے ترک اتفاق سے احمد کی تولیت باطل ہوگئی لا جرم کئے گا نہیں۔

ولقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا لا یجنی جان الا علی نفسہ. وقال ربنا تبارک و تعالیٰ ولا تزد وازرة و زراخوی اب ہم دریافت کرتے ہیں تولیت مسلم اگر تفویض عام کہ احمد کے لئے ثابت تھی اس نا اتفاقی حامد سے زائل ہوگئی لا جرم کہئے گا نہیں اور ہاں کہئے تو دلیل کہاں ومن ادعی شییفا فعلیہ البرہان پس جب کہ احمد بدستور متولی صحیح و ماذون عام ہے تو کیا وجہ ہے کہ وہ اس تصرف سے مجور اور نقل تولیت سے ممنوع رکھا جاتا ہے مگر تعدی غیر بھی اسباب حجر سے شمار کی جائے گی علما متن و شرح فتاویٰ میں جہاں مسئلہ نقل تولیت لکھتے ہیں تفویض عام کے سوا دوسری شرط ذکر نہیں کرتے پھر ہمیں اپنی جانب سے احدث قید کب روا اگر یہ کہئے کہ متولی منقول الیہ حامد سے اتفاق نہ کرے گا اور شرط تولیت اتفاق ہے تو نقل صحیح نہ ہوگی قلنا اب بھی تو حامد و احمد متفق نہیں جب باوجود اس کے یہ دونوں بدستور متولی ہیں تو اگر ان دونوں میں ایک کے عوض شخص ثالث آجائے تو سوا شخص کے اور بھی کچھ بدلا اس کی تولیت کیونکر صحیح نہ ہوگی ظاہر انشاء اعتراض یہ ہے کہ بزرگ موصوف نے جو ان دونوں کے نام وصیت تولیت کی اس نے انہیں دو کو پسند فرمایا اور اس کا مقصود یہی تھا کہ از مہ تصرفات انہیں دو کے ہاتھ رہیں تیسرا مداخلت نہ کرے جب باوجود بقائے صلاحیت ہر دو ایک کے عوض شخص ثالث قائم کیا جاتا ہے تو یہ غرض موصی کے خلاف اور حکم وصیت سے سرتابی ہے قلنا موصی قبیح شرع کو رعایت مصالح وقف رعایت وصین سے بالضرورت اہم اقدم ہوگی اور اس نے دو کے لئے وصیت نہ کی مگر اس لئے کہ اشتراک آراء کو وقف کے لئے اصلح و نفع سمجھا اور ایک کی رائے پر راضی نہ ہو۔

اوفی العقود الدریة مقصوده اجتماع رای شخصین فی تعاطی امور الوقف و لیس رای الواحد کرای الاثنين اب کہ حامد احمد بن محمد کے ساتھ اتفاق نہیں کرتا غرض موصی و مقصود وصیت کے خلاف اس کی طرف منسوب ہوگا نہ کہ احمد کی جانب بلکہ احمد اس نقل تولیت سے تحصیل غرض اہم میں ساعی ہے کہ خود بلحاظ مصالح خاصہ حامد سے منازعت نہیں چاہتا لہذا ایسے شخص کو متولی کرتا ہے کہ اس غرض اہم کو متروک و زائل اور حامد کو تصرف میں مستبد و مستقل نہ ہونے دے اور استخراج حقوق شرعیہ کر سکے یہ معنی عین تمثیل مقصود اعلیٰ و مرام اس نے ہے نہ اس کے نافی و منافی کمالا بخفی بالجملہ بر تقدیر ثبوت تفویض عام حامد کا اتفاق سے دست کش ہونا اختیارات احمد کا ازالہ نہیں کر سکتا اور صرف اس وجہ بے اصل سے عدم جواز نقل پر نقل و عقل سے کوئی دلیل قائم نہیں بلکہ دلیل اس کے خلاف پر ناطق واللہ عالم کجمع الحقائق صلی اللہ علی النبی الصدق الصادق سیدنا محمد افضل الخلاق و علی آلہ و صحبہ الذین جہم جہنہ السلام و حبہ البوائق۔

**مسئلہ ۵۷** کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل ذیل میں:

(۱) ایک مسلم جو نماز خلاف معمول بہت جلدی سے پڑھ لیتا ہے اس کو زجراً ایک اور مسلم نے کہا تو نے نماز کو کوئی کھیل سمجھ رکھا ہے اس پر ایک دوسرے نے کہا اور کیا بظاہر اس نے بھی زجراً کہا اس کا کیا حکم ہے؟

(۲) کافر مرتد مبتدع بد مذہب فاسق یا اس کو جس کا ان جیسا ہونا قاتل کے نزدیک متردد ہو کوئی رشتہ مثل باپ دادا نانا، بیٹا بھائی وغیرہ خود لینا کہنا یا کسی اور مسلم کا کہنا حالانکہ ان کو کافر مرتد وغیرہ جیسے ہیں ویسا ہی مانے یہ کیسا ہے یا ایسے لوگوں کو ابتداً سلام کہنا یا ان سے خندہ پیشانی سے پیش آنا ہنسنا بولنا ایسی دوستی رکھنا جیسے دنیا دار ہنسنے بولنے کے کئے رکھتے ہیں اور اسی سلسلہ میں انہیں تحائف روانہ کرنا یا ان کی ایسی تعظیم کرنا کہ وہ آئیں تو کھڑے ہو گئے یا تحریراً تقریراً انہیں عنایت فرمایا کرم فرمایا مشفق مہربان یا جناب صاحب لکھنا یا اسی طرح کے اور برتاؤ ان سے برتنا جیسے آج کل کثرت سے شائع ہیں خصوصاً ایسوں میں کے دنیاوی باثر لوگوں سے اگرچہ مذہبی نقطہ نظر سے انہیں ان کے لائق قبیح ہی سمجھیں جائز ہیں یا ناجائز تو کس درجہ کے اور اگر یہ باتیں کسی دینی یا دنیاوی جائز غرض کے حصول کے لئے کریں تو کیا حکم ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ ایسے لوگوں سے ایسا برتاؤ جس سے وہ خوش ہوں یا اس میں اپنی تعظیم جائیں اگرچہ فاعل کی نیت اس تعظیم یا خوش کرنے کی ہو یا نہ ہو کہاں تک اس حد تک نہیں پہنچا کہ فاعل پر بھی خود ان کی طرح حکم کفر یا بدعت وغیرہ کا عائد ہو۔

(۳) بعض لوگ لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم پورا نہیں پڑھتے بلکہ عبدالحاجتہ جب پڑھتے ہیں صرف لاحول ولا قوۃ پر بے وجہ اقتصار کرتے ہیں یہ اگرچہ سخت قبیح و شنیع ہے مگر اس میں کفر کسی طرح کا بھی نہیں یا کیا اس پورے جملہ کا علم صرف جرنال مدخول نفی مقرر کرنا کہنا کیسا ہے۔

(۴) نصاریٰ وغیرہ کی کچھریوں اور ان احکام، آج کل کے زمانہ والوں کو عدالت یا عادل کہنا اگرچہ سخت حرام ہے اور فقہانے حکم کفر تک فرمایا اس سے احتراز ضرور ہے مگر دریافت طلب یہ امر ہے کہ یہ حکم کفر مسئلہ مفتی بہا ہے کہ ایسے استعمال کرنے والے کافر ہو جائیں اور اگر ہے تو کیا قطعی کفران پر عائد ہے اور قطعی بھی ایسا کہ جو دوسرا انہیں کافر نہ سمجھے اس کے بھی ایمان میں خلل آجائے۔

(۵) کاتب جو اجرت پر کتابت کرتے اور کتابت میں امر خلاف دین ہو اور اجرت پر چھاپنے شائع کرنے والے اس کو شائع کریں یا کوئی شخص بے اجرت محض مروت سے ایسا کرے تو اس کا کیا حکم ہے یا کوئی شخص صفائی خط کے لئے کوئی قطعہ وغیرہ لکھے اور اس میں ایسے کلمات بھی نقل کر جائے یا ان سب صورتوں میں زبان سے پڑھے تو کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا

**جواب**

(۱) اور کیا کچھ کہنے والے پر بھی الزام نہیں جب کہ اسے بھی اس سارق نماز پر زجر مقصود ہو۔

(۲) ان لوگوں کو بے ضرورت و مجبوری ابتداء اسلام حرام اور بلا وجہ شرعی ان سے مخالفت اور طاہری ملاطفت بھی حرام قرآن عظیم میں قعود معہم سے نہیں صریح موجود اور حدیث میں ان سے بخندہ پیشانی ملنے پر قلب سے نور ایمان نکل جانے کی وعید افعال تعظیمی مثل قیام تو اور سخت تر ہیں یو ہیں کلمات مدح حدیث میں ہے۔ اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز له عرش الرحمن دوسری حدیث میں ہے: لا تقولوا للمنافق یا سید فانه ان یک سید کم فقد اسخطتم ربکم عزوجل

باقی دنیوی مراسم جن میں تعظیم و احتلاط نہ ہو ان میں فاسق کا حکم آسان ہے مصالح دینیہ پر نظر کی جائے گی اور مرتد و متبدع سے بالکل ممانعت اور ضرورات شرعیہ ہر جگہ مستثنیٰ: فان الضرورات تبیح المحظورات رشتہ بتانے میں مطلقاً حرج نہیں جیسے عمر بن الخطاب علی بن ابی طالب۔ مع ان الخطاب و ابی طالب لم یسلمھا ان کے ساتھ برتاؤ قولاً و فعلاً ممنوع ہے بے ضرورت اس کا مرتکب عاصی ہے ان کا مثل نہیں جب تک ان کے کفر و بدعت و فسق کو اچھایا جائز نہ جانے۔

(۳) عند الحاجة صرف لاحول و لا قوۃ پر اقتصار قبیح ہے کفر سے کوئی علاقہ نہیں کہ اپنے حول و قوۃ کی نفی کے لئے ہے علم صرف لاحول کہنا حرج نہیں رکھتا۔

(۴) عدالت بطور علم رائج ہے معنی وضعی مقصود نہیں ہوتے لہذا تکفیر ناممکن البتہ عادل کہنا ضرور ہے۔ کلمہ کفر ہے مگر محض برائے خوشامد ہوتا ہے لہذا تجدید اسلام و نکاح کافی ہاں خلاف ما انزل کو اعتقاد اعدل جانیں تو قطعی وہی کفر ہے کہ من شک فی کفرہ فقد کفر۔

(۵) القلم احد السانین جو زبان سے کہنے پر احکام ہیں وہی قلم پر اور ایسی اجرت حرام اس کی اشاعت حرام اور ایسی مروت فی النار ہاں جب اعتقاد نہ ہو تو کفر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۵۸** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ داستان امیر حمزہ میں جو عمر و عیار کا ذکر ہے یہ عمر و کون ہیں اور ان کی نسبت اس لفظ کا اطلاق کیسا ہے؟ بینوا و توجروا

**الجواب** سیدنا عمرو بن امیہ ضمری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجلہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ہیں فیضی بے فیض نے جب داستان امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ گڑھا اس میں جہاں صد ہا کارنا شائستہ و اطوار ناباستہ مثلاً مہر نگار دختر نوشیروان پر فریفتہ ہو کر راتوں کو اس کے محل پر کمند ڈال کر جانا اور معاذ اللہ صحبتیں گرم رکھنا عم مکر م حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اسد اللہ و اسد رسولہ سیدنا حمزہ بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طرف نسبت کہئے یو ہیں ہزار ہا شہد پن اور مسخرگی کے بیہودہ جتن ان صحابی جلیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب منسوب کر دیئے اور انہیں معاذ اللہ عیار زور و طرار کے لقب دے کر بحیلہ داستان جاہل بے چارے تیرائی بنائے یہ اس مرد کی

ناپاک بیباکی اور خدا و رسول پر سخت جرات تھی مسلمانوں کو ان شیطانی قصوں خصوصاً ان ناپاک لفظوں سے احتراز لازم ہے۔ واللہ سبحہ و تعالیٰ اعلم۔

تصدیق بدایوں: للہ در الحجب ما احسنہ من ناطق بالحق مصیب والعلم للہ حررہ المقتدر الی اللہ المدعو لعبد المقتدر غفری عنہ۔

**مسئلہ ۵۹** مولانا المعظم والمکرم والمکرم دامت برکاتہم العالیہ۔ پس از آداب وتسلیمات معروض۔ اخبار محض جو شہادت میں نامقبول ہے۔ اسی کے معنی اردو میں کیا ہیں اور شہادت شرعیہ کسے کہتے ہیں؟ بینوا توجروا۔

**الجواب** کسی بات کی خبر ان لفظوں سے دینی جو کسی ایسے لفظ سے خالی ہوں جس کا ہونا شریعت مطہرہ نے اس معاملہ کی شہادت میں ضروری رکھا ہے اخبار محض ہے مثلاً یہ کہنا فلاں جگہ چاند ہوا یا آج چاند لوگوں نے دیکھا اخبار محض ہے کہ رمضان مبارک میں بھی معتبر نہیں اور عیدین میں بے لفظ اشد یہ کہنا بھی کہ میں نے چاند دیکھا اخبار محض ہے ہر امر میں جتنی شرطیں شریعت نے اس پر صحت شہادت کے لئے رکھی ہیں جو شہادت ان کی جامعہ ہو شرعیہ ہے مثلاً زنا میں تین ثقہ عادل مردوں کی شہادت شہادت شرعیہ نہیں ہلال عیدین میں ایک ثقہ عادل کی شہادت شرعیہ نہیں، رمضان مبارک میں دس بیس ہندو ہابیہ روافض نیچریہ قادیانیہ و امثالہم کا ہزار حلفوں کے ساتھ شہادت دینا کہ آج ہم نے اس مہینہ کا ہلال دیکھا شہادت شرعیہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۶۰** شہادت کی دو صورتیں جن میں بلفظ اشد شہادت دینا ضرور ہے تو کیا خاص یہی لفظ ہو یا اس کا صرف اردو فارسی وغیرہ کا ترجمہ بھی ہو سکتا ہے جیسے میں شہادت دیتا ہوں یا گواہی دیتا ہوں وغیرہ وغیرہ۔ بینوا توجروا

**الجواب** ترجمہ بھی کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۶۱** روزہ دار سے مجبوراً کراہ شرعی کر کے کسی نے جماع کیا یا کرایا تو روزہ صرف قضا کرے یا مع کفارہ یا کیا؟ بینوا توجروا

**الجواب** صرف قضا ہے۔ اقول اور یہاں اکراہ شرعی کے صرف وہ معنی نہیں کہ قادر کی طرف سے مثلاً قتل یا قطع وغیرہ کی وعید و تخویف ہو جس کا ذکر کتاب الاکراہ میں ہے بلکہ مجرد بے اختیاری بھی مسقط کفارہ ہے اسکی صورت عورت میں ظاہر کہ وہ کمزور ہے پکڑ کر زبردستی علاج کر دیا مرد میں اس کی شکل یہ ہے کہ مریض ہے جنبش کی طاقت نہیں قرب زن سے اس کے آلہ کو انتشار ہوا کہ وہ امر طبعی ہے اس کے دفع پر ہر انسان قادر نہیں عورت کو منع کرتا رہا وہ نہ مانی یہ دفع پر قادر نہ تھا اس نے زبردستی داخل کر لیا۔ اس صورت میں بھی مرد پر صرف قضا ہے۔

یدل علیہ قول الفتح مستدلاً علی وجوب الکفارة ذلک امارۃ الاختیار فعلم ان لا کفارة لولا اختیار۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کانوں میں پانی چلا جانا یا خود اس کا ڈال لینا ناقص صوم نہیں ہے کیا یہی حکم ہے اگرچہ دماغ تک پانی پہنچ جائے یا اب کچھ اور۔ بینوا توجروا

## الجواب

پانی اگر خود چلا جائے اگرچہ دماغ تک بالاتفاق روزہ نہ جائے گا اور اگر یہ ڈالے اور کان کے اندر جوف تک پہنچائے تو اختلاف تصحیح ہے اور فقیر کے نزدیک راجح افطار۔

رد المحتار میں ہدایہ و تبیین و محیط و داو الجیہ سے عدم الفطر اور خانیہ و بزاز یہ و فتح و برہان سے فطر کی ترجیح نقل کی اس پر حاشیہ فقیر میں ہے:

## اقوال

معلوم ان تصحیح قاضی خان مقدم لانه فقیہ النفس علی ما فی دلیل الفطر من القوة الاتری

ان من غیب حشفة فی دبره اوہی فرجها افطر مع عدم صلاح البدن فی ذلک۔ واللہ تعالیٰ اعلم

## کتبہ

عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ

بمحمدن المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم